

فهرست مباحث نزہة النظر فی توضیح نخبۃ الفکر

مضمون	مضمون	مضمون	مضمون	مضمون	مضمون	مضمون	مضمون
الخبر	المترار	المشهور	الغریز	الغریب	الاحاطة وقبول	القبول	الخبر
القبول	الحديث المتفق عليه	الغرض المطلق	الغرض النسبی	الصحيح	اصح الاسماء	دون غير	القبول
المعروف	الحسن	الجواب عن الجحج	زيادة الثقة مقبولة	الحفوظ	الشاذ	المعروف	المعروف
المعروف	المنكر	المتابع	الشاهد	الاعتبار	الحكم	المعروف	المعروف
مختلف الحديث	الناسخ	المسوخ	المعلق	المرسل	المعضل	مختلف الحديث	مختلف الحديث
المنقطع	المدلس	المرسل الخفي	الموضوع	المتروك	المنكر على راس	المنقطع	المنقطع
مدرج الاسماء	مدرج المتن	المقلوب	المراتب في متصل الاسماء	المضطرب	المصحف	مدرج الاسماء	مدرج الاسماء
المحرّف	شرح الغريب	بيان الشكل	من ذكر نبوت مقدّمة	من لم يرو عنده الا واحد	المبهمات	المحرّف	المحرّف
من لم يقبل روايته	من يقبل روايته	الشاذ على راس	معرفة الصحابة	معرفة التابعين	المرفوع	من لم يقبل روايته	من لم يقبل روايته
الموقوف	المقطوع	العلو المطلق	العلو النسبی	الموافقة	المبديل	الموقوف	الموقوف
المساواة	المصاحفة	التزول	الافران	المديح	الاكابر عن الاصاغر	المساواة	المساواة
الانباء عن الانباء	الانباء عن الانباء	السابق واللاحق	تبين المسهل	مرحلتان	المسلسل	الانباء عن الانباء	الانباء عن الانباء
صنع الاداء	المتفق والمفترق	المؤلف والمختلف	المتشابه	المرکب منه وما قبله	معرفة الطبقات	صنع الاداء	صنع الاداء
معرفة الواليد	معرفة الوفيات	معرفة البلدان	معرفة الحجج والتعديلات	مراتب الحجج	مراتب التعديل	معرفة الواليد	معرفة الواليد
معرفة الكني	معرفة الاسماء	من اسمه كنيته	معرفة الاسماء المحذرة	معرفة الاسماء المفردة	معرفة اللوالب	معرفة الكني	معرفة الكني
معرفة الاخوة والافخوات	معرفة الاب والاب	معرفة الاب والاب	صفحة الحديث	صفحة عرض وسبأه	الرحلة فيه وتصنيفه	معرفة الاخوة والافخوات	معرفة الاخوة والافخوات
معرفة سبب الحديث						معرفة سبب الحديث	معرفة سبب الحديث

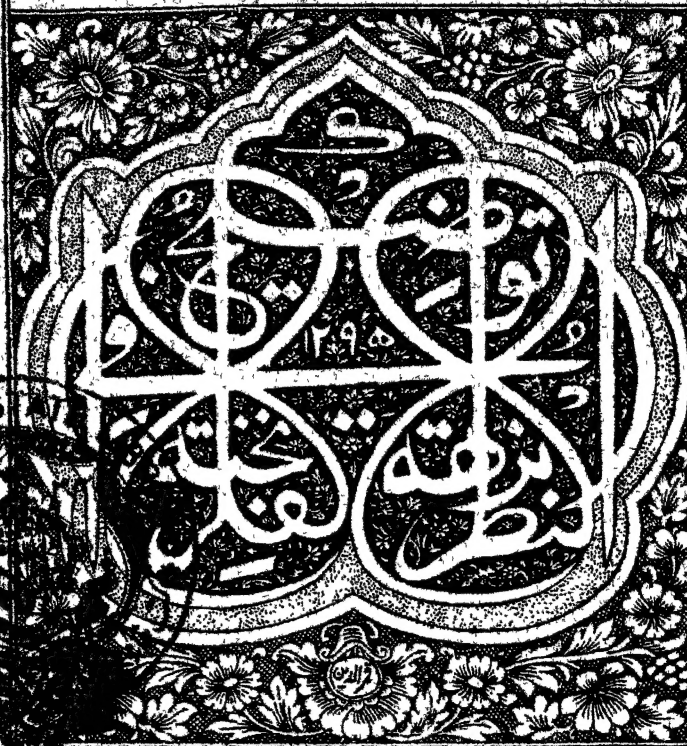
فہرست بعض مضامین عقد اللہ فی حیدرآباد فی النظر وشرح الشرح وغیرہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳	ترجمہ ابن الصلاح	۲	ترجمہ مصنف علام
۴۸	امثلہ احادیث متواترہ	۴۲	تقریف علم حدیث و بیان موضوع و غیرہ
۱۱۰	تفسیر قولہم بحیب العیال بالمقبول	۹	امثلہ احادیث موضوعہ
۱۳	تخریر مقولہ ابن الصلاح	۱۲	یحیب العیال بالمقبول دون غیرہ
۱۸	الفرق بین الطن وغالب الطن	۱۳	بیان حالات شان بخاری
۲۵	اقوال مستدرکہ در حسن ترمذی	۲۱	تخریر مقولہ ابن ہمام
۳۵	بیان مذاہب در قبول مرسل	۳۲	تعلیقات بخاری بصیغہ جزم صحیح است
۴۱	قصہ یحییٰ بن معین و آخرین جنبل	۳۶	اقسام تدلیس
۴۶	جواز الروایۃ بالغنی للعالم	۴۵	نقد بخاری و حشیشی
۵۵	اسماء فقہائے سبعہ	۴۹	قبول روایت مستور نزد امام ابو حنیفہ رحمہ
۵۹	بیان تابعیت امام ابو حنیفہ رحمہ	۵۷	رک قنات مقتدی نزد چہرام مذہب جہو سلف غلط است
۶۶	مثال مسلسل باربعہ عشر ابا	۶۲	الاسناد خصیصۃ فاضلۃ لہذا لامتہ
۸۲	قصہ یحییٰ بن معین	۸۱	الفاظ الجرح
۸۳	جواب از تقریر ضحاک بر امام ابو حنیفہ رحمہ	۸۲	جواب اشارۃ از طعن نسائی و بخاری بر امام ابو حنیفہ رحمہ

اطلاع - شائقین علم نبوی علیہ التبیۃ والثناء کو شہد ہو کہ جس کتاب کے دستے مشتاق تھے اب وہ عنایت از دستِ بہیپ گئی اور اس کو ہر بی بہا کی قیمت نہایت تخفیف کے ساتھ مقرر کی گئی یعنی فی نسخہ ہر فیض محصول اک اور ۱۶ نسخہ کے ریڈار کو بحساب نسخہ ہر ایک - خریدار ان کتاب مذکور بذریعہ نامہ ہدیہ ملی کو چہ راثمان مدرسہ اسلامیہ درس اول جناب مولانا کو محمد عبدہ صاحب مظہر محشی کتاب مذکور یا بہتم مطبع فاروقی بی سبک طلب فرمائیں سید محمد مظہر اکا بہتم مطبع فاروقی بی

سورة طه

بسم الله الرحمن الرحيم



بسم الله الرحمن الرحيم

مطلع راقع حلال الله طبع
درج فاو واو

一

فن خبر

تتمتع بحسن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال الشيخ الامام العالم الحافظ وحيد دهره واوانه وفيل
ومرانه شهاب المتوالدين ابو الفضل احمد بن علي العسقلاني الشهير بابن حجر

الحمد لله الذي جعل هذا الكتاب من كتب الهدى والرشاد
والله أعلم بالصواب

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي جعل هذا الكتاب من كتب الهدى والرشاد
والله أعلم بالصواب

حياتقوا اسمي عا بصير او اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واكبره

تکبیر و اشہدان محمد عبدہ و رسولہ و صلی اللہ علیہ سیدنا محمد اکبر اللہ

إلى الناس كافةً نبشروا ونذروا على الله وحجبه وسلم تسليماً كثيراً كثيراً

فان التفتنا في اصطلاح اهل الحديث قد كثرت للائمة في القدير والحد من

[illegible]

من صنف في ذلك القاضي ابو محمد الرامهرمزي كتابا في الحديث الفاضل لكنه
لم يستوف الحاشية ابو عبد الله البسائر لكنه لم يجد ولم يرتب وتلاه ابو
الاصفها وعمل على كتابه مستوحجا الى شيئا للتحقق ثم جاء بعدهم الخطيب
ابو بكر البغدادي فصنف في قوانين الرواية كتابا سماه الكفاية في ادبها كتابا سماه الجوامع
لاداب الشيخ والساموقل فن من فنون الحديث الا وقد صنف فيه كتابا مفردا وكان
الحاشية ابو بكر بن نقطة كل من اصف علمان الحديث بعد الخطيب على كتابه ثم جاء بعده
بعض من تأخر عن الخطيب فخذ من هذا العلم قصد جمع القاعياض بالاطيافا سماه
وابو حفص المياجي في اسماء اهلا بسع الحديث جملة امثال في التصانيف التي
اشتهرت وبسطت ليتوفر عليها واخترت ليتيسر فهمها الى ان جاء الحاشية الفقيه
تقي الدين ابو عمر عثمان بن الصلاح عبد الرحمن الشهير زكريا مشوق جمع لما
تدريس الحديث بالدراسة الا شرف كتاب المشهور فهدى في كتابه واملاه شيئا بعد

من صنف في ذلك القاضي ابو محمد الرامهرمزي كتابا في الحديث الفاضل لكنه
لم يستوف الحاشية ابو عبد الله البسائر لكنه لم يجد ولم يرتب وتلاه ابو
الاصفها وعمل على كتابه مستوحجا الى شيئا للتحقق ثم جاء بعدهم الخطيب
ابو بكر البغدادي فصنف في قوانين الرواية كتابا سماه الكفاية في ادبها كتابا سماه الجوامع
لاداب الشيخ والساموقل فن من فنون الحديث الا وقد صنف فيه كتابا مفردا وكان
الحاشية ابو بكر بن نقطة كل من اصف علمان الحديث بعد الخطيب على كتابه ثم جاء بعده
بعض من تأخر عن الخطيب فخذ من هذا العلم قصد جمع القاعياض بالاطيافا سماه
وابو حفص المياجي في اسماء اهلا بسع الحديث جملة امثال في التصانيف التي
اشتهرت وبسطت ليتوفر عليها واخترت ليتيسر فهمها الى ان جاء الحاشية الفقيه
تقي الدين ابو عمر عثمان بن الصلاح عبد الرحمن الشهير زكريا مشوق جمع لما
تدريس الحديث بالدراسة الا شرف كتاب المشهور فهدى في كتابه واملاه شيئا بعد

من صنف في ذلك القاضي ابو محمد الرامهرمزي كتابا في الحديث الفاضل لكنه
لم يستوف الحاشية ابو عبد الله البسائر لكنه لم يجد ولم يرتب وتلاه ابو
الاصفها وعمل على كتابه مستوحجا الى شيئا للتحقق ثم جاء بعدهم الخطيب
ابو بكر البغدادي فصنف في قوانين الرواية كتابا سماه الكفاية في ادبها كتابا سماه الجوامع
لاداب الشيخ والساموقل فن من فنون الحديث الا وقد صنف فيه كتابا مفردا وكان
الحاشية ابو بكر بن نقطة كل من اصف علمان الحديث بعد الخطيب على كتابه ثم جاء بعده
بعض من تأخر عن الخطيب فخذ من هذا العلم قصد جمع القاعياض بالاطيافا سماه
وابو حفص المياجي في اسماء اهلا بسع الحديث جملة امثال في التصانيف التي
اشتهرت وبسطت ليتوفر عليها واخترت ليتيسر فهمها الى ان جاء الحاشية الفقيه
تقي الدين ابو عمر عثمان بن الصلاح عبد الرحمن الشهير زكريا مشوق جمع لما
تدريس الحديث بالدراسة الا شرف كتاب المشهور فهدى في كتابه واملاه شيئا بعد

من علماء هذا الفن مرادف للحديث وقيل الحديث طعنا على النبي صلى الله عليه وعلى آله وصحبه

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

المذكور
أي بآثار حديثه
أي خصصه في كل محل
لعلم وليس بلام أن يطرد في غيره لاحتمال الاختصاص

والخبر جاء عن غيره ومن ثم قيل لمن يشتغل بالتواريخ وما شاكلها الاخبار ومن
 يشتغل بالسنة النبوية الحديث وقيل لئلا يعمو وخصوصا مطلقا فكل حديث خبر من
 غير عكس عليه هذا الخبر ليكون اشتمل فهو باعتبار وصوله اليها ما ان يكون له طريق
 في اسانيد كثيرة لان طرقها جميع طريق وفيها في الكثرة يحتمل على فعل بضمين في القلة
 على افعلة والمراد بالطرق الاسانيد الاسناد حكاية طريق المتن والتمن هو غاية ما
 ليلا اسناد من الكلام وتلك الكثرة احد شرط التواتر اذا وردت بلا حصر عدد معين
 ان تكون العادة قد حالت طواطمهم على الكثرة وكذا وقوعهم في اتفاق من غير قصد
 فلا معنى لتعيين العدد على الصحة فمعهم من عينة في الاربعة وقيل في الخمسة وقيل
 في السبعة وقيل في العشرة وقيل في الاثنى عشر وقيل في الاربعة عشر وقيل في
 قيل غيره ولو متساو كل قائل بديل جاء فيه ذكر ذلك العدد فافاد
 لعلم وليس بلام ان يطرد في غيره لاحتمال الاختصاص

من أن يكون له في كل واحد من هذه الأشياء ما هو له في كل واحد من هذه الأشياء

فإن قيل قد يقال في كل واحد من هذه الأشياء ما هو له في كل واحد من هذه الأشياء

فإذا ورد الخبر كذلك وانضاف اليه ان يستوي لامر فيه في الكثرة المذكورة
من ابتداء الى انتهاء المراد بالامتواء ان تنقص الكثرة المذكورة في بعض المواضع
لا يزيد الزيادة هنا مطلقا من باب الأول وان يكون مستندا لنهاية الامر المشاهد
عطف على ان يستوي ١٢

او المسموع لا ما ثبت بقضية العقل الصافي فاذ اجمع هذه الشروط لا ينعقد
كثيرا حالت العادة توابعهم توافقهم على الكذب فاذ لا يكون مثله من ابتداء الى

الانتهاء وكان مستندا لنهاية الحسن وانضاف الى ذلك ان يصح خبرا فاذا العلم
هذا هو المتواتر وما تخلف لعادة العلم عنه كاشم هو فقط فكل متواتر مشهور

من غير عكس يقال ان الشرط الرابع اذا حصلت استلزم حصول العلم وهو
في الغالب لكن قد يخلف عن البعض لمانع وقد وضع هذا التقرير تعريف المتواتر

قد يرد به اخصر ايضا لكن مع فقد بعض الشروط اومع حصا فوق الاثنين اي مثلا
فصاعدا ما لم يجمع شرط المتواتر وبهما اي باثنين فقط او بواحد فقط والمراد بقوله

فإن قيل قد يقال في كل واحد من هذه الأشياء ما هو له في كل واحد من هذه الأشياء

فإن قيل قد يقال في كل واحد من هذه الأشياء ما هو له في كل واحد من هذه الأشياء

فإن قيل قد يقال في كل واحد من هذه الأشياء ما هو له في كل واحد من هذه الأشياء

فإن قيل قد يقال في كل واحد من هذه الأشياء ما هو له في كل واحد من هذه الأشياء

فإن قيل قد يقال في كل واحد من هذه الأشياء ما هو له في كل واحد من هذه الأشياء

فإن قيل قد يقال في كل واحد من هذه الأشياء ما هو له في كل واحد من هذه الأشياء

فإن قيل قد يقال في كل واحد من هذه الأشياء ما هو له في كل واحد من هذه الأشياء

فإن قيل قد يقال في كل واحد من هذه الأشياء ما هو له في كل واحد من هذه الأشياء

فإن قيل قد يقال في كل واحد من هذه الأشياء ما هو له في كل واحد من هذه الأشياء

فإن قيل قد يقال في كل واحد من هذه الأشياء ما هو له في كل واحد من هذه الأشياء

فإن قيل قد يقال في كل واحد من هذه الأشياء ما هو له في كل واحد من هذه الأشياء

فإن قيل قد يقال في كل واحد من هذه الأشياء ما هو له في كل واحد من هذه الأشياء

فإن قيل قد يقال في كل واحد من هذه الأشياء ما هو له في كل واحد من هذه الأشياء

فإن قيل قد يقال في كل واحد من هذه الأشياء ما هو له في كل واحد من هذه الأشياء

فإن قيل قد يقال في كل واحد من هذه الأشياء ما هو له في كل واحد من هذه الأشياء

فإن قيل قد يقال في كل واحد من هذه الأشياء ما هو له في كل واحد من هذه الأشياء

فإن قيل قد يقال في كل واحد من هذه الأشياء ما هو له في كل واحد من هذه الأشياء

فإن قيل قد يقال في كل واحد من هذه الأشياء ما هو له في كل واحد من هذه الأشياء

ان يرد بالثنين ان لا يرد باقل منهما فان ورد باكثر في بعض المواضع من اولها في بعض
اذا اقل في هذا العلم يقضي على اكثرها لاول المتواتر وهو بعيد العلم اليقيني وانما
النظر على ما تقر به بشرطه الذي تقدمت واليقين هو الاعتقاد الجاهل المطابق وهذا
هو المعتمد ان الخبر المتواتر بعيد العلم الضروري وهو ان يضطر الانسان اليه بحيث
لا يمكن دفعه وقيل لا يفيد العلم الا نظريا وليس شئ لان العلم بالمتواتر حاصل
ليس على النظر كالعالم اذ النظر ترتيب معلوم او مظنونة يتوصل الى
او ظنون وليس في العالم اهلية فالقول كان نظريا لما حصل لهم ولا في هذا المقدم
الفرق بين العلم الضروري والعلم النظري اذ الضروري يفيد العلم بلا استدلال
والنظر يفيد ولكن مع استدلال على الافادة وان الضروري يحصل لكل سامع
لا يحصل الا لمن له اهلية النظر وانما اقيمت شروط المتواتر في الاصل كانه على
الكيفية ليس مباهل اسناد اذ علم الاسناد يثبت فيه عن صحة الحديث

ان يرد بالثنين ان لا يرد باقل منهما فان ورد باكثر في بعض المواضع من اولها في بعض
اذا اقل في هذا العلم يقضي على اكثرها لاول المتواتر وهو بعيد العلم اليقيني وانما
النظر على ما تقر به بشرطه الذي تقدمت واليقين هو الاعتقاد الجاهل المطابق وهذا
هو المعتمد ان الخبر المتواتر بعيد العلم الضروري وهو ان يضطر الانسان اليه بحيث
لا يمكن دفعه وقيل لا يفيد العلم الا نظريا وليس شئ لان العلم بالمتواتر حاصل
ليس على النظر كالعالم اذ النظر ترتيب معلوم او مظنونة يتوصل الى
او ظنون وليس في العالم اهلية فالقول كان نظريا لما حصل لهم ولا في هذا المقدم
الفرق بين العلم الضروري والعلم النظري اذ الضروري يفيد العلم بلا استدلال
والنظر يفيد ولكن مع استدلال على الافادة وان الضروري يحصل لكل سامع
لا يحصل الا لمن له اهلية النظر وانما اقيمت شروط المتواتر في الاصل كانه على
الكيفية ليس مباهل اسناد اذ علم الاسناد يثبت فيه عن صحة الحديث

ان يرد بالثنين ان لا يرد باقل منهما فان ورد باكثر في بعض المواضع من اولها في بعض
اذا اقل في هذا العلم يقضي على اكثرها لاول المتواتر وهو بعيد العلم اليقيني وانما
النظر على ما تقر به بشرطه الذي تقدمت واليقين هو الاعتقاد الجاهل المطابق وهذا
هو المعتمد ان الخبر المتواتر بعيد العلم الضروري وهو ان يضطر الانسان اليه بحيث
لا يمكن دفعه وقيل لا يفيد العلم الا نظريا وليس شئ لان العلم بالمتواتر حاصل
ليس على النظر كالعالم اذ النظر ترتيب معلوم او مظنونة يتوصل الى
او ظنون وليس في العالم اهلية فالقول كان نظريا لما حصل لهم ولا في هذا المقدم
الفرق بين العلم الضروري والعلم النظري اذ الضروري يفيد العلم بلا استدلال
والنظر يفيد ولكن مع استدلال على الافادة وان الضروري يحصل لكل سامع
لا يحصل الا لمن له اهلية النظر وانما اقيمت شروط المتواتر في الاصل كانه على
الكيفية ليس مباهل اسناد اذ علم الاسناد يثبت فيه عن صحة الحديث

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, likely providing commentary or additional information related to the main text.

ليجعل ابوابه من جنس صفات الرجال فيصنع الاداء والمتوار لا بحث عن حاله بل بحال
من غير بحث فان ذكر الاداء الصارح ان مثال المتوار لا يفتقر بعرضه كانه كان
لا يفتقر بالبحث

ذلك في أخذ من كل شيء متعل فليتبوء مقعد من النار وما ادعاه من العزة ممنوع وكل
ابو المتوار

ادعاه غيره من العلم لان ذلك نشاء عن قلة الاطلاع على كثرة الطرق واحوال الرجال
ابن جابر والحارثي

وصفاها المقتضية لا بها العادة ان يتواطوا على الكذب ويحصل منهم اتفاقا ومن
عطف

أحسن ما يقر به كون المتوار موجودا أو كونه كثر في الاحاديث ان الكتب المشهورة المتداولة
كسبت فيه الحاشية في النقايا

بأيدي اهل العلم شرقا وغربا المقطوعة عنهم بجهة نسبتها المصنفة اذا اختلفت
ارضاها وشيئا

اخراج حديث وتعد طرق تعدا تحيل العادة تاوهم على الكذب في آخره
الذي

افاد العلم اليقيني بجهة نسبتة القائل ومثل ذلك في الكتب المشهورة كثير والثاني وهو
حديث غسل الراسين

اقسام الاحاد ما له طرق محصاة بالتراسين وهو المشهور عند المجتهدين بمعنى ذلك هو
المتعارف المتواتر

وهو المستفيض على رأي جماعة من ائمة الفقهاء سمي
المتعارف

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the commentary or providing additional examples and explanations.

بذلک انکشتاره من فاض الماء یفیض فیها ومنهم من غایرید المستفیض المشهوراً
لئے تہجدہ ۱۱ انکشتار حوالی علی حرف المادی الش

المستقبض يكون في ابتلاء وانتهائه سواء والمشروع من ذلك ومنهم من قال في كيفية
الابتلاء في كل مرة من مراتب

اخرى وليس مباهاة في حق المشهور بل هو يطلق على امر زنا وعلى امر اشتغال بالاسية فيشمل
المتنفس في التفسير

عنه
قاله اسناد واحد فصار لا يوجد له اسناد اصلا والثالث الغريز وهو ازاد رويه
الموصول على رتبة الشواهد والقوات ١٢ القسم ١٣ الاخير هو المار

قَالَ مِنْ اثْنَيْنِ عَنْ اثْنَيْنِ وَسَمِعَ بِذَلِكَ إِسْمَاعِيلَ وَجُودَهُ وَأَمَّا الْكُتُبُ عَزَّائِي قَوِي بِحَيْثُ
أَقْلَ مِنْ اثْنَيْنِ ۝ بَابُ الثَّمَنِ ۝

من طريق آخر وليس طالصحيح خلافا لمن زعمه وهو ابو علي الجبائي من المعتز

والله يوفى كرامة الحاكم أبي عبد الله في علوم الحديث حيث قال الصحيح هو الذي
 لم يزل يشرط الصحيح

روية الصحابي الزائل عنه اسم الجهالة بان يكون له اويان ثم يتناول له اهل الحديث
الرواية الخمس ١٢ ش اي لا يكون مجهول ١٣ الصحابي ١٤ يتناول في الرواية خمسة ١٥ ش

الى وقتنا كالتشهادة على الشهادة وصرح القاضي ابو بكر العرسلي في شرح البخاري
لما في كل حقيقة ١٢ حافظ مشهور في سنة ثلث والخمسين وخمس ١١

ان ذلک ما شتر البخاری واجاب عما اورد علیہ من ذلک بحجوب فیہ نظر لانہ
 لکن یحتمل الحدیث لروایان "شش" علیہ تعاضی "لے لاجل غلام شتر لہ ہش

قال فان قيل حديث الاعمال بالنيات فرد له يرويه عن عبد الله بن علي

[illegible]

فأما على غريب الشافعي رضي الله عنه فلا يفتي غريب سداً أختصه رضي الله عنه لا بحسب كل مذهب

ان رسول الله صلى الله عليه وعلى المصطفى وسلم قال لا يؤمن أحدكم حتى يكون
 احب اليه من والده وولده والحديث رواه عن ابن قتادة وعبد العزيز بن حبيب
 ورواه عن قتادة شعبه وسعيد ورواه عن عبد العزيز اسمعيل بن عتيبة
 وعبد الوارث ورواه عن كل جماعة والراجح الغريب وهو ما يتقدم بروايته
 شخص واحد في موضع وقع التفرقة من السند على ما سبق قسم اليه
 لغريب المطلق والغريب النسبي وكلها في الاقسام الاربع المذكورة في
 الاول وهو المتواتر احاد ويقال لكل واحد منها خبر واحد وخبر الواحد
 للغة ما يرويه شخص واحد في الاصطلاح فالجمع شرط التواتر وفيها
 في الاحاد المقبول وهو يجب العمل به عند الجمهور وفيها المردود وهو الذي
 لا يرجح صدق الخبر به لتوقف الاستدلال به على البحث عن احوال رواتها
 بكون الاول هو المتواتر فكله مقبول لإفادته القطع بصدق خبره بخلافه

الاحاديث التي رواها عن النبي صلى الله عليه وسلم
 الحديث رواه عن ابن قتادة وعبد العزيز بن حبيب
 ورواه عن قتادة شعبه وسعيد ورواه عن عبد العزيز اسمعيل بن عتيبة
 وعبد الوارث ورواه عن كل جماعة والراجح الغريب وهو ما يتقدم بروايته
 شخص واحد في موضع وقع التفرقة من السند على ما سبق قسم اليه
 لغريب المطلق والغريب النسبي وكلها في الاقسام الاربع المذكورة في
 الاول وهو المتواتر احاد ويقال لكل واحد منها خبر واحد وخبر الواحد
 للغة ما يرويه شخص واحد في الاصطلاح فالجمع شرط التواتر وفيها
 في الاحاد المقبول وهو يجب العمل به عند الجمهور وفيها المردود وهو الذي
 لا يرجح صدق الخبر به لتوقف الاستدلال به على البحث عن احوال رواتها
 بكون الاول هو المتواتر فكله مقبول لإفادته القطع بصدق خبره بخلافه

من اجبار الاحاد لكن انما وجب العمل بالمقبول منها لانها امان بوجود فيها

أصل صفة القبول وهو ثبوت صدق الناقل وأصل صفة الرد وهو

ثبوت كذب الناقل أولا فلاول يُعَدُّ عَلَى الظن صدق الحدوث ثبوت

صدقنا قل فيؤخذ به والثالث يغلب على الظن كذب الخبير لشبهت كذب
 العاقل بصدق العاقل ۱۲

ما قلناه فيطرح والثالث ان وجدت قرينة تلحقه باحد القسمين التتوي به
 من مرتبة القبول ١٣
 على قبول الردود ١٤

والأفريق في فيه وإذا توقف عن العمل به صار كالمرء ودل التثنية رصفة
نخشان من القبول كالمرء ١٢
المعنى الأول ١٢

الرد على كونه لم يوجد فيه صفة توجب القبول والله اعلم وقليق فيها
الرد عليه

ي في اخبار الاحاد المنقصة الى مشهور وعزيز وغريب ما يقيد العلم

لنظري بالقرائن على المختار خلافا لمن ابي ذلك والحاد في التحقيق لفظي

ان من جواز اطلاق العلم قبيل ان يكون له نظرياً وهو الحاصل عن الاستدلال
على العلم بالاصل بخبر الآحاد //

من ابى الاطلاق خص لفظ العلم بالمتواتر وعادة عند اهلنا لكنه لا ينبغي ان

ما خرجنا العلم انظر الاستبارة في سفرنا في من الحن ابو عبد الله حميد بن القيس طاهر وغير
اسمده ١٠
ابراهيم بن محمد قيل في حقه انه بلغ هذا الاجتهاد والمص

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

صدق ذلك لقصور عن الإحصاء المذكورة لا ينفصل العلم للشيخ المذكور ومحض

[illegible]

الثلاثة التي ذكرناها أن الأول يختص بالصحيح والثاني له طرق متعددة و

الثالث ما رواه الأئمة ويمكن اجتماع الثلاثة في حديث واحد بجمع القطع بصدق الله علم

ثم الغريبة إما أن تكون في أصل السند أو في الموضوع الذي رواه الأسنن عليه ويزعم

ولو تعدت الطرق إليه وهو كقولنا فيه الصحيح أو لا يكون كذلك بان يكون

في أثناءه كان يرويه عن الصحيح أكثر من واحد ثم يتقدم بروا عن واحد منهم شخص

فالأول انفرد المطلق بحديث النهي عن بيع الولاء وعن هبته تقدم به عبد الله

دينا عن ابن عمر وقد تقدم به سائر عن ذلك المنفرد كحديث شعب الإيمان به أبو صالح

الجهري وقد تقدم به عبد الله بن دينار عن أبي صالح وقد يستمر التقدم في جميع أو أكثر

وفي مسند البزار ما يجمع له وسطا الظاهر في أمثلة كثيرة لذلك والثاني انفرد

بشيء نسبيا لكون التقدم فيه حصل في شخص معين أن كالحديث في نفسه مشهور ووقال

أبو عبد الله الغضائري عليه السلام كان الغريب الفرد مترادفان لغة واصطلاح إلا أن أهل

الاستعمال... من المصطلحات... قولهم...

الاصطلاح غايروا بينهما من حيث كثرة الاستعمال قلته والفرد اكثر ما يطلقونه على الفرد

المطلق والغريب اكثر ما يطلقونه على الفرد النسبة هذا من حيث اطلاق الاسم عليه ما وما من

حيث استعمال الفعل المشتق فلا يعرفون فيقولون في المطلق والنسبة تفرد به فلان

او اعرب به فلان وقريب من هذا الاختلاف في المنقطع والمرسل هما متعايران اذ اولا

فالكثر للمحدثين على التغير لكنه عند اطلاق الاسم اما عند استعمال الفعل المشتق فيستعمل

الارسال فقط فيقولون ارسل فلان سؤالا كان ذلك مرسل اام منقطع اام ثم

اطلق غير واحد من لا يلاحظ مواقع استعمالهم على كثير من المحدثين انهم لا يغيرون

بين المرسل والمنقطع وليس كذلك لما حورناه وقل من نبه على المنكته في ذلك والله اعلم

وخبر الاحاد ينقل عدل تام الضبط متقبل السند غير معطل ولا شاذ هو الصحيح لذاته

وهذا اول تقسيم المقبول الى اربعة انواع لانه اما ان يشتمل من صفات القبول على

اعلاها ولا اولا هو الصحيح لذاته والثاني ان وجد ما يجرد ذلك القصور ككثرة

المرسل والمنقطع... قولهم... قولهم...

المرسل والمنقطع... قولهم... قولهم...

المرسل والمنقطع... قولهم... قولهم...

تذلیہ قولہ وخیر الاحاد کا مجلس و باقی فیودہ کا الفصل

[illegible]

وَأَمَّا أَنْ نَقُلَ عَنْ عَلِيٍّ عَلَى النَّبِيِّ سُبْحَانَهُ مَا تَحْتَ أَدِيمِ السَّمَاءِ صَحِيحٌ كَمَا رَوَى مُسْلِمٌ فَلَمْ يَكُنْ

هذا المقطع يوجد في بعض النسخ الصحيحة ١١٢

عن أبي هريرة قال أخبرني جميع يشهدون اسم العبد والضبط الآن في المرتبة
 الأولى من الصف المرتبة ما يقتضيه تقديمه على التي تليها والتي تليها
 من قوة الضبط ما يقتضيه تقديمها على الثالثة وهي مقدمة على رابعة من بعد ما
 يتقدم به حسنا كقولهم عن عاصم عن عمر بن جابر وعمر بن شعيب عن أبيه عن
 وقس على هذا المراتب ما يشبهه في الصف المرتبة الأولى هي التي تليها
 بعض الأسماء أنها أصح الأسمايند والمعتد عدم الأطلا لترجمة معينة منها نعم يستفاد
 من مجموع ما أطلق الأسماء عليه ذلك أن ترجمته على ما يطبقه ويلحق بهذا التفاضل
 على ترجيحه بالنسبة إلى انفراديه أحدا وما انفرده به بالترتيب بالنسبة إلى انفراده فمستلم
 العلماء بعد ما على تلقي كتابها القبول اختلا بعضهم في إجماعهم في التفاضل يرجع هذه الترجمة
 لم يتفقا عليها قد صرح الجمهور بتقديم صحيح البخاري في الصحة ولم يوجد عن أحد من
 وأما ما نقل عن علي النيسابوري أنه قام تحت أديم السماء أصح من كتاب مسلم فلم يجد

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء في ظلمات الجهل
والعلم نوراً يضيء في ظلمات الجهل
والعلم نوراً يضيء في ظلمات الجهل
والعلم نوراً يضيء في ظلمات الجهل

بكونه أصح من صحيح البخاري لاندنا في وجود كتاب أصح من كتاب مسلم اذا المنه انما هو
أي كتاب مسلم
أي أبو علي ١٢

يقضي صيغة فعل من زيادة صحته وكتاب بشارك كتاب مسلم في الصحة عتباراً بكتابك
بيان مشقة صيغة فعل ١٢
أصل صحة ١٢

الزيادة عليه لم ينف المساواة وكذلك ما نقل عن بعض المغاربة انه فضل صحيح مسلم
أي ومثل تقدم في عدم عادة تقرير تقديم
أي ومثل تقدم في عدم عادة تقرير تقديم
أي ومثل تقدم في عدم عادة تقرير تقديم

صحيح البخاري كذا في خارج الحسن السبا وجوده الوضع والترتيب في بعض أحسنهم
أي محمول على أن ذلك
أي محمول على أن ذلك
أي محمول على أن ذلك

بان ذلك راجع الى كصحته ولو افصح انه لرد عليه شاهد الوجود فالصفات التي
أي أصح من مسلم من البخاري ١٢
أي أصح من مسلم من البخاري ١٢
أي أصح من مسلم من البخاري ١٢

تدور عليها الصحة وكتاب البخاري ترمها في كتاب مسلم واشتد شرط فيها قوي
أي لا تدرج ووجودها ١٢
أي لا تدرج ووجودها ١٢
أي لا تدرج ووجودها ١٢

واسد ما رجانه من حيث الاقتبال فلا تدرج ان يكون الراوي قد ثبت له لقاء من عني
أي مقتبال ١٢
أي مقتبال ١٢
أي مقتبال ١٢

ولو مرة وكنت مسلم بمطابق لما رواه البخاري بان ينجح اليه لا يقبل لعنعة اصلا واما
أي في ثبوت الاتصال لأن الاتصال في الصحيح ليس بشرط عنده فلا يتوهم ما يتوهم ١٢
أي في ثبوت الاتصال لأن الاتصال في الصحيح ليس بشرط عنده فلا يتوهم ما يتوهم ١٢
أي في ثبوت الاتصال لأن الاتصال في الصحيح ليس بشرط عنده فلا يتوهم ما يتوهم ١٢

الذي به ليس لازم ان الراوي اذا ثبت له اللقاء مرة لا يجري في روايته احتمال ان
أي مقتبال ١٢
أي مقتبال ١٢
أي مقتبال ١٢

لا يكون مسموعاً كانه يلزم من جريان ان يكون مدليسا والمسئلة مفروضة في غير
أي مقتبال ١٢
أي مقتبال ١٢
أي مقتبال ١٢

واما رجانه من حيث فعله والاضبط فلان الرجال الذين تكلم فيهم من رجال مسلم الترددوا
أي مقتبال ١٢
أي مقتبال ١٢
أي مقتبال ١٢

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء في ظلمات الجهل
والعلم نوراً يضيء في ظلمات الجهل
والعلم نوراً يضيء في ظلمات الجهل
والعلم نوراً يضيء في ظلمات الجهل

من الرجال الذين تكلم فيهم من رجال البخاري مع الزخاري لم يكن من اخرج

عنهم بل غالبيتهم من مشيخه الذين اقبل عنهم ومارسوا حلقاتهم بخلاصهم في الامور واما

رجالهم حيث عدوا للشد والاعلال فلا نقل على البخاري من اهل اقل عد

عما انتقل على مسلم هذا مع تفاق العلماء على ان البخاري كان اهل من مسلم في العلوم و

عن ابن ابي شيبة واصلنا التليذ وخبره ولم يزل يستفيد منه ويتبع آثاره حتى قال

الدارقطني لولا البخاري لما راح مسلم ولا جاء في شيء من هذه الحجة وهي ارجحية

نشر البخاري على غيره قد صرح البخاري على غيره من الكتب المصنفة في الحديث ثم صرح

بمنشأه في تفاق العلماء على ان نقل كتابه بالقبول ايضا سواء على تريقه في

الارجحية من حيث الارجحية ما وافقه شرطها لان المراد به روايته مع باقي شروط

الاصح روايته قد حصل الاتفاق على القول بتقدمهم بطريق الزمزم فهم

نقلوا على غيرهم في رواية تقدم وهذا اصل لا يخرج عنه الا بدليل

اي البخاري وسلفه صاحب شرطه او جاءها اسر

الاصح روايته قد حصل الاتفاق على القول بتقدمهم بطريق الزمزم فهم

من الرجال الذين تكلم فيهم من رجال البخاري مع الزخاري لم يكن من اخرج
عنهم بل غالبيتهم من مشيخه الذين اقبل عنهم ومارسوا حلقاتهم بخلاصهم في الامور واما
رجالهم حيث عدوا للشد والاعلال فلا نقل على البخاري من اهل اقل عد
عما انتقل على مسلم هذا مع تفاق العلماء على ان البخاري كان اهل من مسلم في العلوم و
عن ابن ابي شيبة واصلنا التليذ وخبره ولم يزل يستفيد منه ويتبع آثاره حتى قال
الدارقطني لولا البخاري لما راح مسلم ولا جاء في شيء من هذه الحجة وهي ارجحية
نشر البخاري على غيره قد صرح البخاري على غيره من الكتب المصنفة في الحديث ثم صرح
بمنشأه في تفاق العلماء على ان نقل كتابه بالقبول ايضا سواء على تريقه في
الارجحية من حيث الارجحية ما وافقه شرطها لان المراد به روايته مع باقي شروط
الاصح روايته قد حصل الاتفاق على القول بتقدمهم بطريق الزمزم فهم
نقلوا على غيرهم في رواية تقدم وهذا اصل لا يخرج عنه الا بدليل
اي البخاري وسلفه صاحب شرطه او جاءها اسر
الاصح روايته قد حصل الاتفاق على القول بتقدمهم بطريق الزمزم فهم

اي البخاري وسلفه صاحب شرطه او جاءها اسر

اي البخاري وسلفه صاحب شرطه او جاءها اسر

۲۵

فان كان الخبر على شرطيهما معا كان دون ما اخرج به مسلم او مثله وان كان على
 بن كان يخرج من رجالها ١٣

شرطاً هذا فيقدم شرط البخاراً واحداً على شرط مسلم واحد تبعاً لأصل كل منهما فيجب
 أن كان بخاراً من رجل بخلافه ١٢

لنا من ستة اقسام يتفاوت درجتها في الصحة وثم تقدم سابع وهو ليس على شرا

اجتماع وانفراداً وهذا التفاوت انما هو بالنظر الى الحيثية المذكورة اما الوجه قسم

ما فوقه بما و آخرى تقضى الترجيم على اقله فانه يُقدَّم على ما فوقه و قد عرفت الفرق
من تلك الحثية ١١ ٢ ٣

ما يجعله فائقا لوكا الخش عند مسلم مثلا وهو مشهور قاصر عن حجة التواتر لكن

قرينة صار بها يفيد العلم فانه يُقدّم على الحديث الذي يخرج به البخاري اذا كان قد مضى
واحدة او اكثر ١٢ بحيث ١٣ لى حديث مسلم ١٤ بل على ما خرجه في رواية ١٥

لو كان الحشر الذي يخرجهم من رحمته ووصفت بكونها أصم الأسماء كما عن نافع عن أبيها
 كد حرقه ١٢

فانه يقدم على التفرقة احدها مثلاً الاسماء اذا كان في اسنادها من فيه مقال فالحق
فصلاً عن غيرهما ١١ صنف ١١

الضبط اى قيل خف القوم خوفاً قلوا والمراد مع بقاء الشرط المتعلق في حديث
خف اضبط مع وجوده بانى الشرط ۱۱

فَقَدْ حَسِنَ لَهَا الشَّيْءُ حَاجَ وَهُوَ الَّذِي كَانَ حَسَنُهُ بِسَبَبِ لِعِصْيَانِهَا تَحَوُّجُ الْمَسْتَوْرِ إِذَا
لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ خَارِجٌ ۱۲ كَلِمَةُ رَوَاهُ ۱۳

[illegible]

عند قوم عاتية اياه لئلا يحد منه في الرد ولا يحق له ان يقول حسن او صحيح وهذا

تعددت طرقه وتخرج بأشراط باقية الأوصاف الضعيف وهذا القسم من الحسن
 اسانيد ١٢ من الحسن ١٢ وجوز ١٢

مشارك للصحيح في الاحتجاج وان كان ذلك ومشاركة له في انقضاء الى مراتب بعضها فوق
 مشاهير ١٢ الاسانيد لل ١٢ في المعارضة ١٢

وبكثرة طرقه يصح وانما يحكم بالصحة عند تعدد الطرق لان الصحة المجموعه
 يحكم عليها به صحيح ١٢

تجيز القدر الذي قصر به ضبط روى الحسن روى الصحيح ومن ثم يطلق الصحة على الاسم
 تصح ١٢

الذي يكون حسنا لانه لو تعدد اذا تعدد وهذا حيث ينفر الوصفان جمعا
 عرف نقول بطلان ١٢

والحسن في وصف حد الركن وغيره حيث صحيح فلا ترد الحاصل المجهول في الناقل
 حديث ١٢ في جابره ١٢ فجميع للردود ١٢

هل اجمعت شروط الصحة وقصرها وهذا حيث يحصل التفرع بتلك الروايات
 لانه ان قل ١٢ لانه الروايات ١٢

بهذا جاز من استشكل الجمع بين الوصفين الحسن عن الصحيح كما عرف من حد ما في الجمع
 لانه ان قل ١٢ مترضا ١٢

بين الوصفين انما لذلك القصور ونفيه ومحصل الجواب ان تردد ائمة الحديث في حاله
 الانسب ان يقول ونفى له ١٢

اقضى للمجهول لا يصفه باحد الوصفين في حق حسن باعتبار وصفه عند صحيح باعتبار
 لانه ان قل ١٢ في ان قل ١٢

عند قوم غايبه انحد منه في الرد لان حقه ان يقول حسن اوصي وهذا
 انكايين ١٢ من الاضطراب ١٢

فصل فی بیان احوال و سیرت حضرت علی بن ابی طالب علیه السلام

واشتهر عن جميع العلماء القول بقبول الزيادة مطلقا من غير تفصيل ولا تقييد

ذلك على طريق المحامدين الذين يشترطون في الصالحين لا يكون شاذاً ثم يفسرون

انتفاء الشك وفي حل الحديث الصحيح وكذلك الحسن والمنقول عن أحمد بن محمد بن عيسى
تعريفه " فترفع الحسن "

بن هذيل يحيى القطان وأحمد بن حنبل ويحيى بن معين وعلي بن المدني والبخاري
 ثقة متفق حافظ الامام ١١ حافظ الامام والرحم والعزيم ١٢ الامام الدنيا متفق

الزنا والرجل حاتم والنساء والدراقط وغيرهما اعتبار الترجيح فيما يتعلق بالبراءة وغيرها
حافظ شهرور ١٢ محرم شهرور ١٣ محرم كال ١٣

عن أحمد بن محمد طلاق قبل الزيادة وأجمع من ذلك إطلاق كثير المشايخ القول بقبول زيادة
من الآية ١٢

مع انقض الشافعي يد على غير ذلك فاقال في انشاء كلامه على ما يعتبره في الروا والضبط ما

ويكون أشركاً حراماً الحاقاً لم يخالفه فان خالفه حديثه انقص كان في ذلك
 الروي بمسألة ١٢ جواباً ١٢
 من رواية الحافظ ١٢

دلیل علی صحت فخر حدیثه ومتی خالف ما وصف اضمر ذلک بحین انتهی کلامه
خواجه ذموره اربعه ۱۲ المرادی ۱۳ ای ناظر و بین مان وجه حدیث اربعه ۲

و مقتضاه انہ اذا خالف فوجد حديثه ازيد اضر ذلك بحديثه فدل على ان
هذا الكلام من الرواۃ ۱۱ حالاً

[illegible][illegible]

(Handwritten notes in Persian script)

ثم اذن زينة. في السراة والاضبط و... في ايام الربيع...
جمع النعمانية

زيادة العدل عند لا يلزم قبولها مطلقا وانما يقبل من الحافظ فانه اعتبار
 في هذا الحديث هذا الحافظ من حديث خاتم الحقا وجعل نقض هذا الروي من الحديث
 دليل على صحة لانه يدل على تحريمه وجعل ما عد ذلك مضرا لحد فدخلت فيه
 الزيادة فلو كانت عند مقبولة مطلقا لم تكن مضرة بحديث صاحبها والله اعلم فان خور
 بارح منه لم يدر ضبط او كثرة عدد او غير ذلك من جهة الترجيح فالراجح يقال
 المحفوظ ومقابله وهو المرجح يقال له الشاذ من اذ لك طرواه الترمذ والنسائي
 من طريق ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عوسجة عن ابن عباس ان رجلا أتو
 علي رضي الله عنه وعليه صلوات الله وسلامه عليه وولما اياه هو اعتقه لحد وثاقه
 ابن عيينة عن علي بن جريح وغيره وخالفه حماد بن زيد فرواه عن عمرو
 بن دينار عن عوسجة ولم يدرين ابن عباس قال ابو حمزة المحفوظ من ابن عيينة انتهى كلامه
 في هذا الحديث

حصل الشيخ من فوق في القاصد ^{والمستفاد منها} التقوية مثال المتأملات ^{المتأملات} رواه

[illegible]

حدیث صحیح آخری شبہ اللفظ والمعنی وفي المعنی فقط فهو الشاهد ومثاله في الحديث

المشافعي في الام عن الصادق عليه السلام عن ابن عمر رضي الله عنه ان
 رسول الله صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم قال الشهر تسعة وعشرون فلا تصوموا
 تروا الهلال ولا تظفروا حتى تروه فان غم عليكم فالحلوا العدة ثلاثين فهذا الخبر
 بهذا اللفظ ظاهر قوم ان المشافعي نفى عن الكفعل في غرائب بلان اصحاب الكوفة عنه
 بهذا الاستنباط فان غم عليكم فاذا رواه لكن وجدنا المشافعي متابعاً وهو عبد بن
 مسلم القصبني كذلك اخرجنا عنه عن مالك وهذا متابع تامر ووجدنا ايضا متابعاً
 قاصراً في صحيح ابن خزيمة من رواية عاصم بن محمد عن ابيه محمد بن زيد عن جده عبد
 بن عمر رضي الله عنه بلفظ كملوا ثلثين وفي صحيح مسلم من رواية عبيد بن عمر عن نافع عن ابن
 عمر بلفظ فاذا رآه ثلثين ولا اقصر ارفه هذه المتابعة سواء كانت تامة او قاصرة
 اللفظ بل لوجه بالمعنى لكني لم اناخص به بكونها من رواية ذلك الصحابي وان كان مروية
 حديثاً اخر يشبه اللفظ والمعنى وفي المعنى فقط فهو الشاهد مثله في الخبر

الذي قدمناه مارواه النسائي من رواية حميد بن جبير عن ابن عباس عن النبوة صلى الله عليه وسلم
عن الشافعي وغيره عن ابن عمر وفي نسخة محمد بن خنيس

عليه وعلى الله صحة وسلم فذكر مثل حذر عبد الله بن دينار عن ابن مسعود ^{الشافعي} فهذا اللفظ
النسائي أو محمد بن جرير

وَأَمَّا بِالْعَمَىٰ فَبُورَاهُ الْبُخَارُ مِنْ رِوَايَةِ مُحَمَّدِ بْنِ مَرْزُوقٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ
 الشَّامِ ۱۲ بَسْرًا لَا وَجَدَ تَحْتَهُ ۱۳

فأما لائحة شعبان ثلثين في خصوص المتابعة بما حصل باللفظ سواء كان

رواية ذلك الصالح الم لا الشاهد حاصل بالمعنى كذلك وقد يطبق المتابعة على الشاهد
ففيه سرائر الحاجة والمراعاة
نفس ١١

وبالعكس لا فرق سهل وأعلم أن تنبؤ الطرق من المجموع والمسانيد الأجزاء
 في نسخة ١٣ استغفر الله يا سائدا ١١ اسما واقساما ثمانية عشر ١٢

لذلك الحاشية على أن فردي يعلم هل متابع أم لا هو اعتبار وقول

ابن اصلاح معرق الاعتبار والمتابع والشواهد قد يؤمن ان اعتبار قسمي هما
محدث شهر ١٢ بقولته

ولیس کنک بل هو هیئت التوصل الیہما و جمیعہ تقدم من قسام المقبول فیصل
نے اراقت ان لا تقار علة تعرفه اربعین اس

فائدة تقسيمه باعتبار مراتبه عند المعاصرة والله اعلم ثم المقبول ينقسم الى مجموعتين

معقولیہ کہ ان سیکم المعارضہ فی الیقین بضارہ و فی الحکم و امثلہ کثیرہ و ان محذور
بالنظر الی غیرہ ۱۱ بنامہ ۱۲ الراشد ۱۳ نظام الصواب ۱۴

امام ابو عبد الله عليه السلام

الشيخ
مفتي دار الفقه
عبد الرحمن بن محمد بن عبد الوهاب

الذکر کو حال و قریب کی طرح

انما هو في نفسه
المراد بالمراد
انما هو في نفسه

وَمِنْهُمْ مَنْ يَخُفُّهُمْ دُونَهُ وَتِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَعَلَّهُمْ يَأْتُونَ بَشِيرًا

۲۰

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله

بہارِ نبویؐ

من ان الكسب
من ان الكسب
من ان الكسب

الحق والعدل وال...

شیخنا فاضل بن علی بن
الاحادیث علیہ السلام

فلا يخلو ما ان يكون معارضة مقبولة امثلا ما ويكون مردودا والثاني لا بد له ان
 لا يخلو ما ان يكون معارضة مقبولة امثلا ما ويكون مردودا والثاني لا بد له ان
 لا يخلو ما ان يكون معارضة مقبولة امثلا ما ويكون مردودا والثاني لا بد له ان

بغير تعسف اوله فان امكن الجمع فهو النوع المسمى بمختلف الحديث ومثله ابن الصلاح
 بغير تعسف اوله فان امكن الجمع فهو النوع المسمى بمختلف الحديث ومثله ابن الصلاح
 بغير تعسف اوله فان امكن الجمع فهو النوع المسمى بمختلف الحديث ومثله ابن الصلاح

التعارض ووجه الجمع بينهما ان هذه الامراض لا تعدى بطبعها لكن الله سبحانه جعل
 التعارض ووجه الجمع بينهما ان هذه الامراض لا تعدى بطبعها لكن الله سبحانه جعل
 التعارض ووجه الجمع بينهما ان هذه الامراض لا تعدى بطبعها لكن الله سبحانه جعل

مخالطة المريض بها للصحيح سببا لاعتدائه مرضه ثم قد يختلف ذلك عن سببه
 مخالطة المريض بها للصحيح سببا لاعتدائه مرضه ثم قد يختلف ذلك عن سببه
 مخالطة المريض بها للصحيح سببا لاعتدائه مرضه ثم قد يختلف ذلك عن سببه

غيره من الاسباب كذا جمع بينهما في الصلاح تبعا لغيره والاولى في الجمع ان يقال ان
 غيره من الاسباب كذا جمع بينهما في الصلاح تبعا لغيره والاولى في الجمع ان يقال ان
 غيره من الاسباب كذا جمع بينهما في الصلاح تبعا لغيره والاولى في الجمع ان يقال ان

صلى الله عليه وعلى اله وصحبه للعدوى باق على عمومه وقد صرح قوله صلى الله
 صلى الله عليه وعلى اله وصحبه للعدوى باق على عمومه وقد صرح قوله صلى الله
 صلى الله عليه وعلى اله وصحبه للعدوى باق على عمومه وقد صرح قوله صلى الله

وعلى الصحيح لا يعدى شيئا وقوله صلى الله عليه وعلى اله وصحبه للعدوى باق على
 وعلى الصحيح لا يعدى شيئا وقوله صلى الله عليه وعلى اله وصحبه للعدوى باق على
 وعلى الصحيح لا يعدى شيئا وقوله صلى الله عليه وعلى اله وصحبه للعدوى باق على

الاجرب يكون في الابل الصبيحة فيخالطها فتجرب حيث رد عليه بقله فمن
 الاجرب يكون في الابل الصبيحة فيخالطها فتجرب حيث رد عليه بقله فمن
 الاجرب يكون في الابل الصبيحة فيخالطها فتجرب حيث رد عليه بقله فمن

الاجرب يكون في الابل الصبيحة فيخالطها فتجرب حيث رد عليه بقله فمن
 الاجرب يكون في الابل الصبيحة فيخالطها فتجرب حيث رد عليه بقله فمن
 الاجرب يكون في الابل الصبيحة فيخالطها فتجرب حيث رد عليه بقله فمن

الصحاب المتأخر الاسلام معارضاً للمقدم عليه لاحتمال ان يكون سمعه من
اولهم هو جهم ^{١٢} واهله له يورثهم به ^{١٣} بحسب الاسلام ^{١٤}

صاحبوا اخرا قد من المتقدم المذكور او مثله فارسله لكن ان وقع التصريح بسماعه
ابن قال سمعت النبي عليه السلام ^{١٥} يكون ^{١٦}

من النبي صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم فيكون ان يكون ناسخاً بشراً ان يكون لم يتجمل
من النبي صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم فيكون ناسخاً قبل سلاوا اما الاجماع فليس ينالهم بل يد
عليه السلام تروى عن معارضه لهم

على ذلك وان لم يعرف التاريخ فلا يخلو اما ان يمكن ترجيح احدهما على الآخر بوجه من وجوه
اي على وجودنا ^{١٧} حتى يعلمنا ^{١٨}

الترجيح المتعلقة بالمتن وبالسناد او كما فان امكن الترجيح تعيين المصدر اليه والا فلا
يكن الترجيح ^{١٩}

فصفا ما ظاهره التعارض افعا على هذا الترتيب لجمع ان امكن فاعتبار الناسخ والمنسوخ
المتكوره بقوله عليه السلام ^{٢٠} اي فبعد اعتباره ^{٢١}

فالترجيح ان تعين ثم التوقف عن العمل بالحدوثين والتعبير بالتوقف اولى من
اي بعده الترجيح ^{٢٢}

بالتساؤل لان خفاء ترجيح احدهما على الاخر اهو بالنسبة للمعتبر في الحال لا الهنته
لا منه وادوب ^{٢٣}

مع احدهما ان يظهر لغيره ما خفي عليه الله اعلم ثم الردود وموجب الرد اما ان يكون
او روي في ^{٢٤}

ليست في هذا اسناد او طعن فورا على اختلاف الطعن ثم ان يكون لا روي في الروايات اولى
اي ساقى في ^{٢٥}

في ساقى في ^{٢٦}

في ساقى في ^{٢٧}

في ساقى في ^{٢٨}

الحج لا يقبل حتى يسمى لكن قال ابن الصلاح هذا ان وقع الحزب فكتاب الترمذ

[illegible]

صحة ما يحدوكم وسلم فما اتى فيه بالجزم دل على انه ثبت اسنادا عنده وانما حذف
 الغرض من الاغراض التي فيه بغیر الجزم ففیه مقال قد اوضحنا امثلة ذلك في
 التذكرة على ابن اصداره التاوهو سقط عن اخره من بعد التابعي هو المرسل صورته
 ان يقول التابعي سواء كان كبيرا او صغيرا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كذا او فعل كذا او فعل بكذا او فعل بكذا او ما ذكر في قسم المرد واليهما الحذف
 لانه يحتمل ان يكون صحابيا ويحتمل ان يكون تابعيا وعلى الثاني يحتمل ان يكون ضعيفا
 ويحتمل ان يكون ثقة وعلى الثاني يحتمل ان يكون محمدا ويحتمل ان يكون محمدا
 اخر وعلى الثاني فيقول الاحتمال المتشابه ويتعدا كما بالبحر العقلي فالي لا تارة واما بالا
 فالي ستة او سبعة وهو اكثر ما وجد من رواية بعض التابعين عن بعض ان عرف من عدة
 انه لا يرسل الا عن ثقة فذهب الحديث الى التوقف لبقاء الاحتمال وهو احد قولي احمد واثبتها
 وهو قول المالكيين الكوفيين يقبل مطلقا وقال الشافعي يقبل ان اعتضد بحجة من

المرسل هو الذي لا يحدوكم وسلم فما اتى فيه بالجزم دل على انه ثبت اسنادا عنده وانما حذف
 الغرض من الاغراض التي فيه بغیر الجزم ففیه مقال قد اوضحنا امثلة ذلك في
 التذكرة على ابن اصداره التاوهو سقط عن اخره من بعد التابعي هو المرسل صورته
 ان يقول التابعي سواء كان كبيرا او صغيرا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كذا او فعل كذا او فعل بكذا او فعل بكذا او ما ذكر في قسم المرد واليهما الحذف
 لانه يحتمل ان يكون صحابيا ويحتمل ان يكون تابعيا وعلى الثاني يحتمل ان يكون ضعيفا
 ويحتمل ان يكون ثقة وعلى الثاني يحتمل ان يكون محمدا ويحتمل ان يكون محمدا
 اخر وعلى الثاني فيقول الاحتمال المتشابه ويتعدا كما بالبحر العقلي فالي لا تارة واما بالا
 فالي ستة او سبعة وهو اكثر ما وجد من رواية بعض التابعين عن بعض ان عرف من عدة
 انه لا يرسل الا عن ثقة فذهب الحديث الى التوقف لبقاء الاحتمال وهو احد قولي احمد واثبتها
 وهو قول المالكيين الكوفيين يقبل مطلقا وقال الشافعي يقبل ان اعتضد بحجة من

المرسل هو الذي لا يحدوكم وسلم فما اتى فيه بالجزم دل على انه ثبت اسنادا عنده وانما حذف
 الغرض من الاغراض التي فيه بغیر الجزم ففیه مقال قد اوضحنا امثلة ذلك في
 التذكرة على ابن اصداره التاوهو سقط عن اخره من بعد التابعي هو المرسل صورته
 ان يقول التابعي سواء كان كبيرا او صغيرا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كذا او فعل كذا او فعل بكذا او فعل بكذا او ما ذكر في قسم المرد واليهما الحذف
 لانه يحتمل ان يكون صحابيا ويحتمل ان يكون تابعيا وعلى الثاني يحتمل ان يكون ضعيفا
 ويحتمل ان يكون ثقة وعلى الثاني يحتمل ان يكون محمدا ويحتمل ان يكون محمدا
 اخر وعلى الثاني فيقول الاحتمال المتشابه ويتعدا كما بالبحر العقلي فالي لا تارة واما بالا
 فالي ستة او سبعة وهو اكثر ما وجد من رواية بعض التابعين عن بعض ان عرف من عدة
 انه لا يرسل الا عن ثقة فذهب الحديث الى التوقف لبقاء الاحتمال وهو احد قولي احمد واثبتها
 وهو قول المالكيين الكوفيين يقبل مطلقا وقال الشافعي يقبل ان اعتضد بحجة من

[illegible]

ولا ننظر في الخلق والخلق في الخلق

لم يثبت من جهة واحدة للمحدث من غير جهة اشتقاق من الدلس بالتحريك وهو
 اختلاط الظلام سمي بذلك لاشتراكهما في الخفاء ويرد المحدث بصيغة من صيغ الاداء
 يجوز ان يكون في اول الليل أو في اول وقتها ان يراد ان
 يحتل وقوع اللقبين المحدثين من اسند عنه كمن قال ومثي وقع بصيغة صريحة
 كان كذا باحكم من ثبت عنه التحدث لانه لا يقبل منه الاداء فيه بالتحديث
 يغلى الاصل وكذا المرسل الخفي اذا صدر من معاصره لم يلق من جهة بل بينه وبينه
 واسطة والفرق بين المحدث والمرسل الخفي دقيق يحصل تحريش باذكار ههنا
 وهو ان التحدث ليس يختص بن روى عن عرف لقاءه اياه فاما ان عاصره ولم يعرف
 انه لقيه فهو المرسل الخفي ومن ادخل في تعريف التحدث ليس المعاصرة ولو تغير لقي
 لزمر دخول المرسل الخفي في تعريفه والصواب التفرقة بينهما أو بدل على ان
 اعتبار اللقبين في التحدث ليس من المعاصرة وحدها لا بد من تطابق اهل العلم بالحديث
 فان رواية المحدثين كابي عثمان النهدي وقيس بن ابي حازم عن النبي صلى الله عليه وآله وحديثه

٣٤

المرسل الخفي هو الذي لا يثبت له جهة واحدة
 الاختلاف في الظلام سمي بذلك لاشتراكهما في الخفاء
 يجوز ان يكون في اول الليل أو في اول وقتها ان يراد ان
 يحتل وقوع اللقبين المحدثين من اسند عنه كمن قال ومثي وقع بصيغة صريحة
 كان كذا باحكم من ثبت عنه التحدث لانه لا يقبل منه الاداء فيه بالتحديث
 يغلى الاصل وكذا المرسل الخفي اذا صدر من معاصره لم يلق من جهة بل بينه وبينه
 واسطة والفرق بين المحدث والمرسل الخفي دقيق يحصل تحريش باذكار ههنا
 وهو ان التحدث ليس يختص بن روى عن عرف لقاءه اياه فاما ان عاصره ولم يعرف
 انه لقيه فهو المرسل الخفي ومن ادخل في تعريف التحدث ليس المعاصرة ولو تغير لقي
 لزمر دخول المرسل الخفي في تعريفه والصواب التفرقة بينهما أو بدل على ان
 اعتبار اللقبين في التحدث ليس من المعاصرة وحدها لا بد من تطابق اهل العلم بالحديث
 فان رواية المحدثين كابي عثمان النهدي وقيس بن ابي حازم عن النبي صلى الله عليه وآله وحديثه

من قبيل الامسال لا من قبيل التدليس لو كان مجرد المعاصرة يكتفي به في التدليس كان
 هو كلامه ليسين لانهم حاصر النبي صلى الله عليه وعلى اله وصحبه اقطعا ولكن يعرف
 هل القوة ام لا ومن في الاشتراط اللقاء في التدليس امام الشافعي وابوبكر البزار
 الخليل في الكفاية يقتضيه هو المعتمد ويعرف من الملاقاة باخباره عن نفسه بذلك
 او يخرج امام مطلع ولا يكفي ان يقع في بعض الطرق زيادة مراد اكثر من هذا لاحتمال
 ان يكون من المزيد ولا يحكم في هذا الصواب يحكم على التعارض احتمال الاقتصار والانقطاع
 وقد صنف فيه الخطيب كتابا بالتفصيل لم يهمل المراسيل وكتاب التريفي متحمل الاستدلال
 وانتهت ههنا اقسام حكم الساقط من الاستناد ثم الطعن يكون بعشرة اشياء بعضها
 اشترط في القدح من بعض خمسة منها يتعلق بالعدالة وخمسة يتعلق باضطراب ولم
 الاعتناء بمميز احد القسمين من الاخر لمصلحة اقتضت ذلك هي ترتيبها على الا
 فالاشياء في موجب الدلالة على سبيل التدليس لان الطعن يكون لكونه في الحديث النبوي

من قبيل الامسال لا من قبيل التدليس لو كان مجرد المعاصرة يكتفي به في التدليس كان
 هو كلامه ليسين لانهم حاصر النبي صلى الله عليه وعلى اله وصحبه اقطعا ولكن يعرف
 هل القوة ام لا ومن في الاشتراط اللقاء في التدليس امام الشافعي وابوبكر البزار
 الخليل في الكفاية يقتضيه هو المعتمد ويعرف من الملاقاة باخباره عن نفسه بذلك
 او يخرج امام مطلع ولا يكفي ان يقع في بعض الطرق زيادة مراد اكثر من هذا لاحتمال
 ان يكون من المزيد ولا يحكم في هذا الصواب يحكم على التعارض احتمال الاقتصار والانقطاع
 وقد صنف فيه الخطيب كتابا بالتفصيل لم يهمل المراسيل وكتاب التريفي متحمل الاستدلال
 وانتهت ههنا اقسام حكم الساقط من الاستناد ثم الطعن يكون بعشرة اشياء بعضها
 اشترط في القدح من بعض خمسة منها يتعلق بالعدالة وخمسة يتعلق باضطراب ولم
 الاعتناء بمميز احد القسمين من الاخر لمصلحة اقتضت ذلك هي ترتيبها على الا
 فالاشياء في موجب الدلالة على سبيل التدليس لان الطعن يكون لكونه في الحديث النبوي

من قبيل الامسال لا من قبيل التدليس لو كان مجرد المعاصرة يكتفي به في التدليس كان
 هو كلامه ليسين لانهم حاصر النبي صلى الله عليه وعلى اله وصحبه اقطعا ولكن يعرف
 هل القوة ام لا ومن في الاشتراط اللقاء في التدليس امام الشافعي وابوبكر البزار
 الخليل في الكفاية يقتضيه هو المعتمد ويعرف من الملاقاة باخباره عن نفسه بذلك
 او يخرج امام مطلع ولا يكفي ان يقع في بعض الطرق زيادة مراد اكثر من هذا لاحتمال
 ان يكون من المزيد ولا يحكم في هذا الصواب يحكم على التعارض احتمال الاقتصار والانقطاع
 وقد صنف فيه الخطيب كتابا بالتفصيل لم يهمل المراسيل وكتاب التريفي متحمل الاستدلال
 وانتهت ههنا اقسام حكم الساقط من الاستناد ثم الطعن يكون بعشرة اشياء بعضها
 اشترط في القدح من بعض خمسة منها يتعلق بالعدالة وخمسة يتعلق باضطراب ولم
 الاعتناء بمميز احد القسمين من الاخر لمصلحة اقتضت ذلك هي ترتيبها على الا
 فالاشياء في موجب الدلالة على سبيل التدليس لان الطعن يكون لكونه في الحديث النبوي

من قبيل الامسال لا من قبيل التدليس لو كان مجرد المعاصرة يكتفي به في التدليس كان
 هو كلامه ليسين لانهم حاصر النبي صلى الله عليه وعلى اله وصحبه اقطعا ولكن يعرف
 هل القوة ام لا ومن في الاشتراط اللقاء في التدليس امام الشافعي وابوبكر البزار
 الخليل في الكفاية يقتضيه هو المعتمد ويعرف من الملاقاة باخباره عن نفسه بذلك
 او يخرج امام مطلع ولا يكفي ان يقع في بعض الطرق زيادة مراد اكثر من هذا لاحتمال
 ان يكون من المزيد ولا يحكم في هذا الصواب يحكم على التعارض احتمال الاقتصار والانقطاع
 وقد صنف فيه الخطيب كتابا بالتفصيل لم يهمل المراسيل وكتاب التريفي متحمل الاستدلال
 وانتهت ههنا اقسام حكم الساقط من الاستناد ثم الطعن يكون بعشرة اشياء بعضها
 اشترط في القدح من بعض خمسة منها يتعلق بالعدالة وخمسة يتعلق باضطراب ولم
 الاعتناء بمميز احد القسمين من الاخر لمصلحة اقتضت ذلك هي ترتيبها على الا
 فالاشياء في موجب الدلالة على سبيل التدليس لان الطعن يكون لكونه في الحديث النبوي

بأن يروى عنه صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم ما لم يقله متعمداً لذلك
أو تهمة به بذلك بأن يروى ذلك الحديث إلا من جهة يكون مخالفاً للقواعد
أي كون الراوي متهم بالكذب في الحديث ١٢

وكذا من عرف بالكذب في كل ما رواه لم يظهر منه وقوع ذلك في الحديث النبوي
وهذا هو الأول ونحن ضابطه كثرته أو غفلته عن التأليف أو فسقه بالفعل
أي ذممه ١٣

أو لقل ما يبلغ الكفر وبينه وبين الأول عموم وإنما هو الأول لكونه القدر به
كالنجاسة وغيره ١٤

في هذا الفن أما الفسق بالمعتقد فسيأتي بيانهم وهم بأن يروى على سبيل التهمة
كلاعتزال دارفض والمخروج ١٥

أو مخالفته أي للثقات أو جهالة بأن يعرف فيه تعديل ولا تجزئه معين
بغيره ١٦

بدعته وهي اعتقاده أحد على خلاف المعروف عن النبي صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم لا
ومن صحابه عليه صلوة وسلام ١٧

بل ينوع شبهة أو سوء حفظه وهي عبارة عن أن يكون غايته أقل من أصابة فاقسم
بإميل ١٨

الأول وهو الطعن بكذب الراوي في الحديث النبوي هو الموضوع والحكم عليه بوضع
أو غيره ١٩

أنما هو طريق الظن الغالب لا بالقطع إذ قد يصدق الكذب ولكن كاهل العالم لا
كما أن اليهود في تدين كذب ٢٠

من يروى عنه صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم ما لم يقله متعمداً لذلك
أو تهمة به بذلك بأن يروى ذلك الحديث إلا من جهة يكون مخالفاً للقواعد
أي كون الراوي متهم بالكذب في الحديث ١٢
وكذا من عرف بالكذب في كل ما رواه لم يظهر منه وقوع ذلك في الحديث النبوي
وهذا هو الأول ونحن ضابطه كثرته أو غفلته عن التأليف أو فسقه بالفعل
أي ذممه ١٣
أو لقل ما يبلغ الكفر وبينه وبين الأول عموم وإنما هو الأول لكونه القدر به
كالنجاسة وغيره ١٤
في هذا الفن أما الفسق بالمعتقد فسيأتي بيانهم وهم بأن يروى على سبيل التهمة
كلاعتزال دارفض والمخروج ١٥
أو مخالفته أي للثقات أو جهالة بأن يعرف فيه تعديل ولا تجزئه معين
بغيره ١٦
بدعته وهي اعتقاده أحد على خلاف المعروف عن النبي صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم لا
ومن صحابه عليه صلوة وسلام ١٧
بل ينوع شبهة أو سوء حفظه وهي عبارة عن أن يكون غايته أقل من أصابة فاقسم
بإميل ١٨
الأول وهو الطعن بكذب الراوي في الحديث النبوي هو الموضوع والحكم عليه بوضع
أو غيره ١٩
أنما هو طريق الظن الغالب لا بالقطع إذ قد يصدق الكذب ولكن كاهل العالم لا
كما أن اليهود في تدين كذب ٢٠

من يروى عنه صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم ما لم يقله متعمداً لذلك
أو تهمة به بذلك بأن يروى ذلك الحديث إلا من جهة يكون مخالفاً للقواعد
أي كون الراوي متهم بالكذب في الحديث ١٢
وكذا من عرف بالكذب في كل ما رواه لم يظهر منه وقوع ذلك في الحديث النبوي
وهذا هو الأول ونحن ضابطه كثرته أو غفلته عن التأليف أو فسقه بالفعل
أي ذممه ١٣
أو لقل ما يبلغ الكفر وبينه وبين الأول عموم وإنما هو الأول لكونه القدر به
كالنجاسة وغيره ١٤
في هذا الفن أما الفسق بالمعتقد فسيأتي بيانهم وهم بأن يروى على سبيل التهمة
كلاعتزال دارفض والمخروج ١٥
أو مخالفته أي للثقات أو جهالة بأن يعرف فيه تعديل ولا تجزئه معين
بغيره ١٦
بدعته وهي اعتقاده أحد على خلاف المعروف عن النبي صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم لا
ومن صحابه عليه صلوة وسلام ١٧
بل ينوع شبهة أو سوء حفظه وهي عبارة عن أن يكون غايته أقل من أصابة فاقسم
بإميل ١٨
الأول وهو الطعن بكذب الراوي في الحديث النبوي هو الموضوع والحكم عليه بوضع
أو غيره ١٩
أنما هو طريق الظن الغالب لا بالقطع إذ قد يصدق الكذب ولكن كاهل العالم لا
كما أن اليهود في تدين كذب ٢٠

(Faint handwritten notes at the bottom of the page)

ملكة قوية يروز هذا لك انما يقوم بذلك منهم من يكون اطلعت تاما وذهنه ثاقبا وفهمه
اي مهارته عليه وهذا قوة راسه ^{اي بالحكم على الطريق بانه موضوعه} ^{من اجله}
قويا ومعرفة بالقراءات الدالة على ذلك متمكنة وقد يعرّف الموضع باقرا واضحه قال ابن دقيق
الوضوح ما لا يشك في صحة ما روي ^{من اجله}
لكن لا يقطع بذلك الا احتمال ان يكون كذب في ذلك الاقوال انتهى ففهم منه بعضهم انه لا يعمل
سج ما ١٢ ^{اي من قول ابن دقيق ليهي} ^{بوضع}
الاقوال اصل كونها ذبا وليس لك مراده وانما انفي القطع بذلك يلزم من نفي القطع نفي
الاحتمال ^{اي عدم العمل به} ^{اي وانما مراده نفي القطع}
الحكم لان الحكم يقم بالظن الغالب وهو هذا كذا وكذا لا كذا كذا سماع قتل المقر بالقتل ولا رجم
ايضا ما بالوضع او غيره ١٣ ^{اي جواز الحكم بالظن}
المعترف بالزنا لا احتمال ان يكونا كاذبين فيما اعترفاه ومن القرائن التي يدل بها الوا
ما يوجد مجال الراوي كما وقع لما مضى بن احمد انه ذكر بحضرة الخلاف في كون الحسن ^{البرقي} ^{سمع}
كما اتقرب لمختلف الروايات لموضوع ما يوافق فعلهم وادابهم ^{اش}
عن ابهريرة او لا فساق في الحال اسناد الى النبي صلى الله عليه وعلى آله وصحبه سلم انه قال
في
الحسن ابهريرة وكما وقع نغيبا بن ابراهيم حيث دخل على المهدي فوجده يلعب بالحمام فسقا
هو محمد بن منصور عبد الله العباسي والده ^{المنفي}
الحال اسناد الى النبي صلى الله عليه وعلى آله وصحبه سلم انه قال لا سبق الا فخره وانفصل
اي لا مسابقة ^{من اجله}
او جناه فردا في الحشا وجناه فخر المهدي كذا في الجاه فام بدبهم الحكم وانه ما يوجد

[illegible][illegible]

حدث عن محمد بن يحيى أنه قال: قال له أبو عبد الله عليه السلام: ما أخرجك مسلم؟

المس و كان يكون من اقصا النص القرآن والسنة المتواترة والاحكام القطعية او
اي المروى
صريح العقل حيث لا يقبل شيء من ذلك التاويل ثم المروى اذ يجتزعه الواضع تارة يثاب
كما هو حق المجزأ لا يجهل الغيب مثلاً
اي يجتزعه المروى بغيره
من كلام غيره كبعض السلف الصالحين او قدماء الحكماء والاسر ائلياً او ياخذ حديثاً
كالمصاحبة والتابعين كسرخا وغيره
الاسناد في تركه اسناداً صحيحاً بالروح والاحمال للواضع على الوضع اما عدمه الذي كان الزنا
فيضع
او غلبته الجهل كبعض المعتد او فوط العصبية كبعض المقلدين او اتباعه هو بعض الروا
من العصبية المجردة
او الاعراض لقصداً لاشتمالها وكل ذلك كالحرام باجماع من يعتد به لان بعض الكرامية وبعض
اي الاثنان بخبر عريب يغيب الناس فيه اس
نقل عنهم باحة الوضع في الترهيب والترهيب وهو خطأ من فاعله لثاء عن جعله في الترهيب
اي الترهيب
والترهيب من جملة الاحكام الشرعية والتفقوا على ان تعمد الكذب على النبي صلى الله عليه وعلى آله
اي اليهود
وسلم من الكبار وبالجملة الكوفي قلتم من تعمد الكذب على النبي صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم
من الكبار
والتفقوا على تحريم رواية الموضوع الامقرونا ببيان لقوله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم
اي بيان انه موضوع
حدث عن محمد بن يحيى انه كذب فهو احد الكاذبين اخرج مسلم
بالتقوى او الضم
في نسخة

صورت اول کے بعد علی گڑھ میں

كلام الصلوة بعد الحمد والثناء على الله تعالى كما في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 كلام الصلوة بعد الحمد والثناء على الله تعالى كما في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 كلام الصلوة بعد الحمد والثناء على الله تعالى كما في الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم

بن معاوية والوزير شجاع بن الوليد فميرزا قصه تحريف الاليدى تحت الشياطين فصلها باسم الحديث وذكرها

Handwritten marginal notes at the top of the page, including phrases like "هذا هو المتن" and "هذا هو المتن".

المتن قيد راء الدراج بوزد رواية مفصلة للقد المذبح مالود فيه بالتصيص على
بوف ١٢

ذلك من الراوي ومن بعض لائمة للطلعين او باسحق كون النبي صلى الله عليه وعلى آله وصحبه
الادراج المذبح ١٢

يقول ذلك وقد منصف الخطيب في المذبح كتابا لخصته وزد عليه ما ذكره من اثنين او اكثر والله
بجفاف باقي الحديث فان ثبت انه حديثه عليه السلام ١٢

او ان كانت المخالفة بتقديم وتأخير في الاسماء مكررة بنوع وكعب بن مرة لان اسم احدهما
قالب ١٢

اسم الى اخره فلهذا هو المقلب والخطيب في كتاب رافع الارتياح قد يقع القلب في المتن ايضا
اسم واحد في ذلك التقديم والآخر غير اخر ١٢

الحديث ابهر من رضى الله تعالى عنه عند مسلم والسبعة الذين يظلم الله في ظل عرشه ففيه
اسم في رواية عن ابهر من رواية الاخره رواه عن غيره على الاسماء ١٢

وتصل بصداخفاها حتى لا تعلم بيننا ما تنفق شماله فهذا اما القلب على اصل الرواية وانما
اللفظ ١٢

لا نعلم شماله تنفق بيننا كما في الصحيحين وان كانت المخالفة بزيادة راو في اثناء الاسناد
اسم في جميع طرق البخاري وبعض طرق مسلم ١٢

ومن لم يرد هذا اتفق من زادها فهذا هو المزيد في متصل الاسانيد وشرطه ان يقع التصريح
النوع ١٢

بالسما في موضع الزيادة والا فنتي كان معناه مثلا فرجت الزيادة وان كانت المخالفة
المرجع الصحيح ١٢

باب الذي الراوي لا مرجح لاحدى الروايتين على الاخرى فهذا هو المضطرب
واما ان ترجحت احدهما فاعلم ان المرجح لا يكون جليلا مضطربا كما في ترجيح احمد ١٢

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including phrases like "هذا هو المتن" and "هذا هو المتن".

بشرط أن يكون الذي يختص به عالما لان العالم لا ينقص من أحد بشئ إلا

اذا انكلام في الابدال عهد المتحان ۱۲ عيب ۱۳ بقية مرچہ زائد

فصل فی بیان احوال و مشیقه و عیال و غیره

قوله
مصرعاً من شعره

استغفار من كل ذنب
سبحان من لا يشركه
في شيء

قوله
مصرعاً من شعره

قوله
مصرعاً من شعره

منه كتاب ابو عبيد الله وروى وقد علق به الحافظ ابو موسى المديني فتعقب عليه اسد
الجليل

وللمشتركة كتاب الفائق حسن الذي يجمع الجيمين الاثير في النهاية وكتاب اسماء الكتب
مناصب اكتشاف

تناولهم اعوار قليل في ان كان اللفظ مستعملاً بكثرة لكن في مولدة لغة الجيمين
الكتبة

المصنفة في قسم معاني الاخبار وبيان المشكل منها وقد اكثر الائمة من التضا في ذلك
يفهم من هذا البيان ضعف ما استبره ان الحديث سهل كنه

الخطا والخطا و ابن عبد الله وغيرهم في الجاهل بالراوي في السلب في الخط
من كبر الخفية

وسببها امر ان الراوي قد تكثر لغوته من اسم وكيفية اولية وصفة او حرف او
اراد بالنعوت ما يدل على اوزات مطلقاً

نسب فيشتهر بشي منها فيذكر غيرا والاشتهر به لغرض من الاغراض فيظن انه آخر
الراوي عنه احتمالاً لدفع التيسر

فيحصل الجهل بحال وصفه وفيه في هذا النوع الموضع لا وهما الجمع للفرق في ايجاد
احسن

الخطية وسبقه اليه عبد الله الصوري ومن امثلة محمد بن السنان بشر الكلبى نسب

بعضهم الى جده فقال محمد بن بشر وسماه بعضهم حامداً بن السائب وكناه
بنا على ان را سمين او على ان كان

بعضهم ابا الفضر وبعضهم ابا سعيد وبعضهم ابا هشا فضا يظن انه جهم
عنه

وقيل بالصاد الميم

قوله
مصرعاً من شعره

قوله
مصرعاً من شعره

قوله
مصرعاً من شعره

من مباحث علوم الحديث والله الموفق فان سمي الراوى وانفرد راو
 للتحقيق ١٢ العقل ١٢

[illegible]

واحد بالرواية عنه فهو مجهول العين كالمسلم الا ان يوثق غيره من افراد عنه
في الخبرين لا يقبل حديثه ١٢

على الاصح وكل من انفرد عنه اذا كان قاضيا لادراكه وان روى عنه اثنان فصاعدا
اذ كان ١٢ ص ١٢ التوثيق ١٢

يوثق فهو مجهول الحال هو المستور وقيل قبل رواية جماعة بعد قيد ردها المجهول
١٢ احد ١٢

ان رواية المستور ونحوه مما فيه الاحتمال لا يقطع القبول ردها ولا يقبل لعل هي موقوفة على
كالمسلم ١٢

استبنا حاله كما جزم به امام الحرمين ونحوه قول ابن الصلاح فيمن جرح بحجر عتيق
ابو العباس ١٢

ثم البعد وهي السبل التاسعة من اسباب الطعن في الراوي هي اما ان تكون بمكفر كما يعتقد
١٢

ما يستلزم الكفر وبمفسق فالاول لا يقبل صاحبها المجهول وقيل يقبل طلقا وقيل
اتفاقا لا احتياضا ١٢

ان كان لا يعتقد حل للذكر ينصرف مقالة قبل التحقيق انه لا يرد كل مكفر مبتدأ
في الترتيب ١٢

كل طائفة تدعى انحافا فيها مبتدأ وقد تباهى فتكفر مخالفيها فالواحد ذلك على
١٢

الاطلاق لا يستلزم تكفير جميع الطوائف فالمعتد الذي يرد روايته من انكر ما منوا من البشر
١٢

معلوم من الدين بالضرورة وكذا من نعتنك عكسه من يكن بهذه الصفة اذ لا ضبط لما يرد
١٢

مطلق الصادرة ١٢

وتفقوا فلا مانع من قبوله والثاني وهو من يقتضيه بدعته التكفير اصبلا وتحيد
 عطف تفسير للمعنى فلا مردان الورع ليس بشروط للقبول ١٢ خلاصة الشرح
 اختلفوا ايضا في قبوله ورده فقبله يرد مطلقا وهو بعيد الكفر اعلان ان الرواية عنه
 السنية اقول ١٣
 ترجح الامر وتوهم ان يكونه وعلى هذا فينبغي ان لا يروى عن مبتدع شيء
 تفصيلا ١٤ مع انه واجب الالامة ١٥
 ليسارك فيه غير مبتدع وقيل يقبل مطلقا الا ان اعتقد حل الكذب كالتقدم وقيل
 السنية اقول ١٦
 يقبل من غير ان يكون داعية المبدع عنه لان تزوين بدعته قد يحل على تحريف الروايات
 السنية اقول ١٧
 وتسويتها على ما يقتضيه مذهبه هذا في الاصح واغرب ابن حبان فادعى الاتفاقي
 تصديقا ١٨
 عني قبول غير الداعية من غير تفصيل نعم الاكثر على قبول غير الداعية الا ان روى
 السنية اقول ١٩
 يعقوب بن عتبة في رد على المذهب المختار وبه صرح الحافظ ابو اسحق ابراهيم بن
 السنية اقول ٢٠
 يعقوب بن عتبة في رد على المذهب المختار وبه صرح الحافظ ابو اسحق ابراهيم بن
 السنية اقول ٢١
 يعقوب بن عتبة في رد على المذهب المختار وبه صرح الحافظ ابو اسحق ابراهيم بن
 السنية اقول ٢٢

ما يقيني انك غير خاشع انزل عن الملوك عفا وعلو سلطته ودينه وكرامته انك لا تفتخر على منسبين انك تحرف احب

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

من المذكورين ۱۱

المعتبر في رواية موافقة احدى راجح احداً جازين من الاحتمالين المذكورين

اذا كان ظاهر الروي يوافق من هب المبتدع ولم يكن اعية والله اعلم ثم سوء الحفظ
 بل بالطريق المذكور فان اصرح ينوق الدلالة ١١
 وهو السبب العاشر من اسباب الطعن المراد به من يرجح جانباً على جانب خطائه وهو على
 سبب السبب الحفظ المعتبر من سوء الحفظ ١٢
 قسمين اركان لازماً لا روي في جميع اركانه فهو انشاء على راي بعض اهل الحديث وان كان
 لازماً وغير لازم فان كان لازماً ١٣
 سوء الحفظ طارياً على الراوي والكاتب او لهما بصراً ولا حقراً ككتبة وعلماء كان
 يعمل في جمع الحفظ فساء فهذا هو المختلط والحكم فيه انما هو قبل الاختلاط
 لانه كان يعتمد على الكتب فاذا ذهب رجع معتد على حفظه ١٤ لانه فاسد النقل لاسباب المذكورة ١٥
 اذا تميز قبل اذا لم يتميز توقف فيه كل امر اشتبه لا مرفوقه انما يجر ذلك باعتبار الاختلاف
 عند موتي توبع السيخ الحفظ بمعتبر كان يكون فوقيه ومثله لا دونه ولكن المختلط الذي
 لا يتميز والمستور الاسناد المرسل كل المدلس اذا لم يجر المحذور منه صاحب ثم
 لانه وتوبع راوي الاسناد المرسل ١٦ فان عرف كان حكمه كغير المدلس ١٧
 حسناً لا لذاته بل بصفه بذلك باعتبار المجموع من المتابع والمتابع لان كل واحد
 منهم باحتمال كون روايته صواباً او غير صواب على حد سواء فالجاءت من
 من المذكورين ١٨
 المعتبرين رواية موافقة لاحد من رجع احداً الجانبين من الاحتمالين المذكورين

Handwritten marginal notes at the top of the page, including phrases like "هذا هو الصحيح" and "هذا هو الصحيح".

وإذا ذكر على أن الحديث محفوظا فارتقى من درجة التوقف إلى درجة القبول لله صلى الله عليه وسلم

سأله رجلا من أصحابه عن حديثه على أنه محفوظ ١٢

ارتقاء المروية القبول فهو منقطع رتبة الحسنين وروايتهم بعضهم عن إطلاق اسم الحسنين

سأله إذا كان ١٢ ساقط ١٣

الحسنين وقد انقطع ما يتعلق بالمتن من حيث القبول والرد ثم الاسناد وهو الطريق الموصلة

تم ١٢ مباحث ١٣ وقد بقي ما يتعلق بالاسناد فشرع في تقرير الاسناد

المتن هو غاية ما ينتهي إليه الاسناد من الكلام وهو ما ان ينتهي إلى النبي صلى الله عليه وسلم

بيان ما ينتهي ١٤

أله وصحبه سلم ويقضه تلفظه ما نصرحا وحكما المنقول بذلك الاسناد من النبي صلى الله عليه وسلم

فأصل يقتضيه بيان ما يشاهد ١٥

عليه وعلى آله وصحبه سلم ومن فعله ومن تعبيره مثال المرفوع من القول نصريحاً أن يقول الصحابي

جنس ١٦ جنس ١٧ سأل في المرفوع ١٨

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كذا أو حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم

أله وصحبه سلم بكذا أو يقول هو أو غيره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا

سأل الصحابي أو غيره ١٩

أو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا أو وصحبه سلم كذا أو قال كذا ونحو ذلك ومثال

المرفوع من الفعل نصريحاً أن يقول الصحابي رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم

وعلى كذا وصحبه سلم فعل كذا أو يقول هو أو غيره كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

سأل الصحابي ٢٠ كذا يعني ٢١

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including phrases like "هذا هو الصحيح" and "هذا هو الصحيح".

وصحبه وسلم يفعل كذا ومثال المرفوع من التقرير قصر محبان يقول الصبي أبي فقلت

بِحَضْرَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَا أَوْ يَقُوهُ وَغَيْرُ ذَلِكَ فَلَا تُحْضِرُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَمَنْ قَوْلَ الصَّحَابِ كُلِّ الْقِدِّ بِطَلَّةٍ مَدَّةً رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَاش

عليه وعليه وصحبه كما ولا يذكر انكاره لهذا ومثال المرفوع من القول حكمه انما يحاكي
الحق الصوابي او غيره او يذكر عدم انكاره ١٢٥

ما يقول الضحا الذي يأخذ عن الاسرائيليين الاموال للاجتهاد فيه لانه تغلبت بيدينا
 له قول الصحابي على ان ما مصدرية ١٦
 حاشيا ١٦

لغة اوضح غريب الخبار عن كل هو الماضية من قبل الخلق واخبار الانبياء عليهم السلام
في التفسير ١٢

او الآتية كالملاحم والفتن واحوال يوم القيمة وكل الاخبار ما يحصل بفعله ثواب
 واحوال الجنة والنار

مقصود عقاب مخصوص و انما كان الحكم المرفوع لان اخباره بذلك يقتضي خبرا له و لا خبرا
 له انما الخبر ١٢ له اخبار الصحابي و اخره ١٣

للإجتهاد فيه يقتضيه موقف المقاتل به ولا موقف للصحة إلا النبي صلى الله عليه وآله
 ولما أكتفوا بالاهتمام فخرجوا من

آله وصحبه وسلم او بعض من يخبر عن الكتب القديمة فهذا وقع الاحتراز عن القسم الثاني
لأنه لو كان حصل الوقف في أي من القسمين الآخر

واذا كان كذلك فله حكم ما لو قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم

فهو مرفوع سواء كان من سمعه منه أو عنه بواسطة ومثال المرفوع الفعل حكان

5

ΔF

يُفْعَلُ الصَّحَابِيُّ مَا رَجَحَ لِلْاجْتِهَادِ فِيهِ نَزَلَ عَلَى أَذْكَرَ عِنْدَ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ^{لَمْ يَكُنْ} الشَّافِعِ فِي صَلَاتِهِ عَلَى كَوْمِ اللَّهِ وَفِي الْكُسُوفِ

فِي كُلِّ رَكْعَةٍ ثَلَاثِينَ كَوْعِينَ وَمِثَالُ الْمَرْفُوعِ مِنَ التَّقْرِيرِ حَكَانَ يُخْبِرُ الصَّحَابَةَ أَنَّهُمْ كَانُوا يُفْعَلُونَ

فِي زَمَانِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا أَنَّهُ لَيْسَ بِكَوْنِهِ لِحُكْمِ الْمَرْفُوعِ مِنْ أَهْلِ الظُّلَمِ

أَطْلَعَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ فَوَدَّعَاهُمْ عَلَى سَوَالِ عَمَلِهِمْ دِينَهُمْ

وَلَا ذَلِكَ إِلَّا زَمَانًا نَزَلَ الْوَحْيُ فَلَا يَقُومُ الصَّحَابِيُّ أَفْعَالًا وَلَا يَسْتَمِرُّ عَلَيْهِ وَلَا وَغَيْرَ

مَنْعُ الْفَعْلِ قَدْ اسْتَدَلَّ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبُو سَعِيدٍ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَمَّا جَزَا الْعَرَلِ

بِأَنَّهُمْ كَانُوا يُفْعَلُونَ الْقُرْآنَ يَنْزِلُ وَلَوْ كَانَ مَا يَنْبَغِي عَنْهُ لَمْ يَنْهَى عَنْهُ الْقُرْآنُ وَيُلْحَقُ

بِقَوْلِي حَكَاهُ وَرَدَّ بِصِغَةِ الْكِنَايَةِ فِي مَوْضِعِ الصَّيْغَةِ الصَّرِيحَةِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى صَلَّى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَقَوْلِ التَّابِعِ عَنِ الصَّحَابِيِّ يَرْفَعُ الْحَدَّ أَوْ يَرِي أَوْ يَنْدُو أَوْ يَنْزِلُ

أَوْ يَنْزِلُ بِهِ أَوْ يَرُدُّهُ وَفِي بَقْضِ عَنِ الْقَوْلِ أَمَّا حَذُّ الْقَائِلِ وَيُرِيدُ زَيْدُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

من قوله في كل ركعة ثلاثين كوعين ومثال المرفوع من التقرير حكان يخبر الصحابة انهم كانوا يفعلون في زمان النبي صلى الله عليه وسلم كما انه ليس بكونه لحكم المرفوع من اهل الظلم
من قوله في زمان النبي صلى الله عليه وسلم كما انه ليس بكونه لحكم المرفوع من اهل الظلم
من قوله اطلع صلى الله عليه وسلم على النبي فودعاهم على سوال عملهم دينهم
من قوله ولا ذلك الا زمانا نزل الوحي فلا يقوم الصحابي افعالا ولا يستمر عليه ولا وهو
من قوله ممنوع الفعل قد استدلل جابر بن عبد الله وابو سعيد ان الله تعالى عما جزا العرل
من قوله بانهم كانوا يفعلون القرآن ينزل ولو كان ما ينبغي عنه لم ينهى عنه القرآن ويلحق
من قوله بقولي حكاها ورد بصيغة الكناية في موضع الصيغة الصريحة بالنسبة الى صلى
من قوله عليه وسلم كقول التابع عن الصحابي يرفع الحد او يري او يندو او ينزل
من قوله او ينزل به او يردده وقد بقض عن القول ام حذ القائل ويريد زيد النبي صلى الله عليه

من قوله في كل ركعة ثلاثين كوعين ومثال المرفوع من التقرير حكان يخبر الصحابة انهم كانوا يفعلون في زمان النبي صلى الله عليه وسلم كما انه ليس بكونه لحكم المرفوع من اهل الظلم
من قوله في زمان النبي صلى الله عليه وسلم كما انه ليس بكونه لحكم المرفوع من اهل الظلم
من قوله اطلع صلى الله عليه وسلم على النبي فودعاهم على سوال عملهم دينهم
من قوله ولا ذلك الا زمانا نزل الوحي فلا يقوم الصحابي افعالا ولا يستمر عليه ولا وهو
من قوله ممنوع الفعل قد استدلل جابر بن عبد الله وابو سعيد ان الله تعالى عما جزا العرل
من قوله بانهم كانوا يفعلون القرآن ينزل ولو كان ما ينبغي عنه لم ينهى عنه القرآن ويلحق
من قوله بقولي حكاها ورد بصيغة الكناية في موضع الصيغة الصريحة بالنسبة الى صلى
من قوله عليه وسلم كقول التابع عن الصحابي يرفع الحد او يري او يندو او ينزل
من قوله او ينزل به او يردده وقد بقض عن القول ام حذ القائل ويريد زيد النبي صلى الله عليه

نعمه السبعة من غير رده تعاضد القابعين الصالحين اذ اطلقوا السنة بربطها

واما قوله سمعنا من سيدنا عن ابيهم قال قال ثقاتنا قولنا الحق وقلنا
 كلام الخطيئة اصطلاح خاص لاهل البصرة ومن الصريح المحتملة قول الصحاح من يستركن
 لاهل خراسان
 فالاكثر على لزوم مرفوع ونقل بن عبد البر في قول واذا قالوا غدير الصبح فكلنا
 ينصفها الى صاحبها كسنة العجوة ونقل الاتفاق نظر في الشافعي في اصل المسئلة
 وذهب الى انه غير مرفوع ابو بكر الصديق في الشافعية و ابو بكر الرازي في الجفعية وابن
 حزم من اهل الظاهر واحتجوا بان السنة تتردد بين النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 وبغيره واجيبوا بان احتمال ارادة غير النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعيد وقل
 البخاري في صحيحه في حديث ابن شهاب عن سالم بن عبد الله بن عمر عن ابي في قصته مع الحجاج
 حين قال لا زكيت تريد السنة فحجج بالصواب قال بن شهاب فقلت لسلام افعله
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا يعنوب ذلك السنة فنقل سالم وهو
 نقه السبعة من غير ذلك وقد تعافى العاجين الصبح اخذوا اطلقوا السنة بربيل وبن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

صلی اللہ علیہ وسلم بکثر اذ هو احتمال ضعيف لان الصحابي عدل عارف
بما في نفسه من النقص

باللسان لا يطق ذلك الا بعد التحقيق ومنزلة في قوله كذا نفعل كذا افلا يحكم الروم ايضا كما تقدم

ومن ذلك ان يحكم الصالح على افعال من الافعال بانه طاعة الله ورسوله ومصطفاه كقول اعمار

من صام اليوم الذي يشكفه فقد رآه القاصي عليه وسلم فله رحم الرحمن أيضا لان الظاهر ذلك
في الله من تحسان او من رمضان ١٣

ما تلقاه عنه صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم وينتهي غاية الاسناد الى الصحابي كذا ذكره
 اخذه ١٢
 لفظ الخاتمة مستدرک ١٢

امی مثل تقدم فی کون اللفظ یقتضی التصريح بان المنقول هو من قول الصحابی او من قبله

١٥
او من تقريره ولا ينجي في جميع ما تقدم بل معظم التشبيه لا يستلزم فيه المساواة من كل جهة
١٦ يتحقق ١١
ونعم وظل ١٢

ولما كان هذا المختصر شاملا لجميع أنواع العلوم الكبريت استعظمته الى تعريف الصالحين من طلبت طوره امي سوده ١١

هو فقته وهو من لقي النبي صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم ومناقبه مات على الإسلام ولو

تخلت في الاصم والمراد بالقاء ما هو اعم من المجاسة والمباشرة ووصوله الى

الأخوان لم يكلمه ويدخل فيه روية أحدهما الآخر سواء كان ذلك بنفسه أو بخيره

Handwritten marginal notes at the top of the page, including phrases like "بسم الله الرحمن الرحيم" and other religious text.

والتعبير باللقى اولى من قول بعضهم الصحابي من اى النبي صلى الله عليه وعلى آله
وسلم انه يخرج جيشا من اممكم ونحو من العباد هم صنف لا تردوا واللقى في هذا التغر
الجنس في اممنا الفصل يخرج من حصله اللقاء المذكور لكن في حال كونه كافرا
وقولى فصل ثان يخرج من لقين مؤمنين لكن بغيره من الانبياء ولكن هل يخرج من لقين مؤمنين
بانه سيبعث ولم يدرك البعثة وقوله وما على الاسلام فصل ثالث يخرج من اممنا
بعد ان لقين مؤمنين وما على الردة لعبد الله بن جحش ابن خطل وقوله لم تخلت
ردة اى بين لقين مؤمنين وبين موته على الاسلام فان اسم الصحة باق
له سواء رجع الى الاسلام في حياته ام بعده وسواء لقين ثانيا ام لا وقولى
في الاصح اشارة الى الخلاف في المسئلة ويبدل على رجحان الاول قصة
الاشعث بن قيس فانه كان ممن ارتدوا في بكر الضل سيرا فعاد
الى الاسلام فقبل منه لكونه رجلا صالحا من الصنف الاول من اهل البيت
الاسلام

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion and providing commentary on the main text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including phrases like "بسم الله الرحمن الرحيم" and other religious text.

في المسانيد وغيرها تنبيهاً لحدوها لاختفاء في رجحان رتبة من لازمة صلى الله
 عليه وآله وسلم وفاتل معاً وقت تحت رتبة على لم يلزمه ولم يحضر مع مشه
 وعلى من كل سيرة أو عاشه قليلاً أو آه على بعد أو في حال الطفولية وإن كان
 شرف العجبة حاصل للجميع من ليس له منهم سماع منه فحديثه مرسل من حيث
 الرواية وهم مع ذلك معدودون في الصحابة لمان الوهم شرف الروية ثانياً
 يعرف كونه صحابياً بالآثار والأستفاضته والشهرة وبإخبار بعض الصحابة البعض
 ثقات التابعين بإخباره عن نفسه صحابياً إذا كانت دعواه ذلك داخل تحت الإمكان
 وقد استشكل هذا الأخير بما من حيث أن دعواه ذلك الظاهر دعوى من قال أنا فعل ويحتاج إلى
 تأمل آيينته غاية الاستدلال بالتابع وهو من لقي الصحابة لكن لا هذا منقطع باللقى وما
 ذكره مع الإقيد لإيمان به ذلك خاص بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وهذا هو المختار
 لمن شرط في التابعي طول الملازمة أو حتى السماء والتميز والتعيين العتق والتأطيفه لخلق في الحكم

(Marginalia on the left side, written vertically from top to bottom):
 في المسانيد وغيرها تنبيهاً لحدوها لاختفاء في رجحان رتبة من لازمة صلى الله عليه وآله وسلم وفاتل معاً وقت تحت رتبة على لم يلزمه ولم يحضر مع مشه
 وعلى من كل سيرة أو عاشه قليلاً أو آه على بعد أو في حال الطفولية وإن كان شرف العجبة حاصل للجميع من ليس له منهم سماع منه فحديثه مرسل من حيث الرواية وهم مع ذلك معدودون في الصحابة لمان الوهم شرف الروية ثانياً يعرف كونه صحابياً بالآثار والأستفاضته والشهرة وبإخبار بعض الصحابة البعض ثقات التابعين بإخباره عن نفسه صحابياً إذا كانت دعواه ذلك داخل تحت الإمكان وقد استشكل هذا الأخير بما من حيث أن دعواه ذلك الظاهر دعوى من قال أنا فعل ويحتاج إلى تأمل آيينته غاية الاستدلال بالتابع وهو من لقي الصحابة لكن لا هذا منقطع باللقى وما ذكره مع الإقيد لإيمان به ذلك خاص بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وهذا هو المختار لمن شرط في التابعي طول الملازمة أو حتى السماء والتميز والتعيين العتق والتأطيفه لخلق في الحكم

(Marginalia on the right side, written vertically from top to bottom):
 في المسانيد وغيرها تنبيهاً لحدوها لاختفاء في رجحان رتبة من لازمة صلى الله عليه وآله وسلم وفاتل معاً وقت تحت رتبة على لم يلزمه ولم يحضر مع مشه
 وعلى من كل سيرة أو عاشه قليلاً أو آه على بعد أو في حال الطفولية وإن كان شرف العجبة حاصل للجميع من ليس له منهم سماع منه فحديثه مرسل من حيث الرواية وهم مع ذلك معدودون في الصحابة لمان الوهم شرف الروية ثانياً يعرف كونه صحابياً بالآثار والأستفاضته والشهرة وبإخبار بعض الصحابة البعض ثقات التابعين بإخباره عن نفسه صحابياً إذا كانت دعواه ذلك داخل تحت الإمكان وقد استشكل هذا الأخير بما من حيث أن دعواه ذلك الظاهر دعوى من قال أنا فعل ويحتاج إلى تأمل آيينته غاية الاستدلال بالتابع وهو من لقي الصحابة لكن لا هذا منقطع باللقى وما ذكره مع الإقيد لإيمان به ذلك خاص بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وهذا هو المختار لمن شرط في التابعي طول الملازمة أو حتى السماء والتميز والتعيين العتق والتأطيفه لخلق في الحكم

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the word "قوله" (Qawlu) and other script.

بأبي القسمين وهم المحضرون الذين ادركوا الجاهلية والاسلام ولم يروا النبي
الصحابه والاتباع

صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم فعلمهم ابن عبد البر في الصحابة وادعى عياض وغيره

ان ابن عبد البر يقول انهم صحابة وفيه نظر لانه اقصم في خطبة كتابه بانه انما او
لعه يومهم في الصحابة في احوالها وقاضي عياض

ليكون كتابه جامعاً مستوعباً لاهل القرن الاول والجميع انهم معدون فكلما التفت
من اهل الاسلام تشرفوا برويته عليه السلام لم لا

سواء عرفوا الواحد منهم كان مسلماً في زمن النبي صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم

كالنخاشي اولاً لكن ان ثبت ان النبي صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم عليه السلام
استدل من قوله والصحيح انهم انهم

كشفت عن جميع من في الارض فراهم فينبغي ان يعد من كان مؤمناً في حياته
في انهم

اذكاه وان لم يلاقه في الصحاح والرواية من جانب صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم
لوقت الاسرار في رويته الصحابة لم يحصل الرواية

الاول ما نقل ذكره من الافس الثلاثة وهو يثبت في النسخة السناد وهو المرفوع سواء كان ذلك
يصل

باسناد متصل ام لا والثالث المرفوع وهو يثبت في الصحاح والثالث المقطوع وهو يثبت في

التابعي مرفوع التابعي من التابعين فمن بعدهم في التسمية مثله اي مثل

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including the word "قوله" (Qawlu) and other script.

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion and providing additional context or commentary.

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the discussion and providing additional context or commentary.

ما ينتهي إلى التابعي في تسمية جميع ذلك مقطوعاً وأزشت قلت موقوف على فلان

سنة الثاني من سنة ١٢٠٥

فحصلت التفرقة في الاصطلاح بين المقطوع والمقطوع من مباحث الاسناد وهو الموقوف والموقوف من غيره

تقدم والمقطوع من مباحث كما ترى وقد اطلق بعضهم هذا في موضع هذا وبالبحس

فجوز في الاصطلاح ويقال للاخير اي الموقوف والمقطوع الاثر والمسنود في قول اهل الحديث

على تجاوز عنه الى ارادة الموقوف بالحق

هذا حديث مسند هو مرفوع صحابي بسند ظاهره الاتصال فقوى مرفوع كالحديث وقوى

صحاح الفضل يخرج ما رفعه التابعي فانه مرسل ومنه فانه معضل ومعلق وقوى

ظاهره الاتصال يخرج ما ظهره الانقطاع ويحل فيه الاحتمال ما يوجد فيه حقيقة الاتصال

من باب الاول ويقوم من التقييد بالظهور ان الانقطاع الخفي كعنونة المذلل المعاصر

لم يثبت ليقيد لا يخرج الحديث عن كونه مسنداً لطباق الزئمة الذين خرجوا المستند

ذلك وهذا التعريف موافق لقول الحكماء المسند ما رواه المتحدث عن شيخ يظهر سماته وكذا

عن شيخ متصل اصحاحاً الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما اخطب المسند المتصل فعلى هذا

فمن يثبت ان الحديث لا يخرج عن كونه مسنداً لظهور ان الانقطاع الخفي كعنونة المذلل المعاصر

من باب الاول ويقوم من التقييد بالظهور ان الانقطاع الخفي كعنونة المذلل المعاصر

من باب الاول ويقوم من التقييد بالظهور ان الانقطاع الخفي كعنونة المذلل المعاصر

لی کثیر منهم بحیث اهلوا الاستغفار باهوهم من ذنوبهم کان ذلک العلم مرغواً

[illegible]

الحديث في رواية الأبناء تصنيفاً جزء الطيفار في رواية الصحاح عن التابعين ومنهم من روى عن أبيه عن جدّه

منہدہ وقولہ فیما حدثنی عمر انہ ما سابق ابابکر لے فی خطہ الاسبقہ (خروج خطبہ) ما رنجہ ذکرہ لہما دی، اشرح الشرح فی التلخیص پر پیرچہ زائد

ووجه الحافظ صلاح الدين العلي في من المتأخرين مجلد الكبر في معرفة من وعى أبيه
منسوب إلى العلامة رقم المجلد ١٢

عن جده على الراوى ومن تابعى هذا الصنف يوفى على أبيه ^{بلى} بن ذكوان حقه وخروج في كل ترجمة
 كعب بن شلا ١٢
 اى الحجج في ترجمه كل

ما تسلسل في الرواية عن أبيه بأربعة عشر باباً وان اشترى اثنان عن شيخه وتقدم
 في الرواية ١٢ جها ١٢

فيه في الوفاة مائة وخمسون سنة وذلك ان الحافظ السلفي سمع من ابي البركات
منسوب الى جده سلف الغنابلي

السلف بالسمع سبطه ابو القاسم عبد الرحمن بن مكي وكانت وفاته سنة خمس مائة
 قديلا لاخر اشرف فخرج على انه اسم كان ابي ولد له اشرف

وغيره ما أسندت له ^{في} خمسين ومائتين آخره حديث عن السراج بالسماع أبو الحسين الخف

[illegible][illegible]

الحمد لله
والصلاة والسلام
على سيدنا محمد
وآله الطيبين الطاهرين
الذين هم من آل الله
والذين هم في جنة
العليين

وما من سنة ثلاث وسبعين وثلاثمائة وخمسة وعشرون من ذلك المسموع من قبله يتلوه بعد موت
اي الخفاف اأش

احل الراويين عنه زمانا حتى يسميهم بعض الاحاد ويعيش بعد السماء منه دهر اطوي فيحصل
حديث حسن ١٢

من مجموع ذلك مخوذه المدق والله الموفق وان روى الراوي عن اثنين متفقين الاسم او
اي تاخر الشيخ بصوت احدا الراويين زمانا مريدا جيش التكنيد بصوت الشيخ دهر اطوي ١٣

اسم لا اسم اسم الجبل ومع النسبة ولم يميز بما يخص كلامه فان كانا ثقتين
ايضا ١٣ ايضا ١٣

لم يصح ومن ذلك ما وقع في البخاري في رواية عن احمد بن محمد بن مسعود عن ابيه عن ابي بصير
في صحة الحديث ١١

بن صالح واحمد بن عيسى وعن محمد بن عبد الله بن مسعود عن اهل العراق فانما ما محمد بن سلام او
كلام ١٣

محمد بن يحيى الذي هو قد استوعبت ذلك في مقلد شرح البخاري ومن ابدل ذلك صابغا
المسمى بفتح الباء في شرح البخاري ١٢

كلما يعتاد به من الخوف اخصا الى الراوي احدى هاتين الامم ومتى لم يثبت في او كما
اي فليعلم ان باختصاصه ١٣

مختصا بها معا فاشكاله شديد في جميع فبما القرآن الظل الغالب ان روى عن شيخه
اي شاملا لها ١٢

وجد التيسر مرفا كان جوا كان يقول كذب علم او ما روي له هذا ونحو ذلك فان وقع منه
الاكثر ١٢

ذلك ذلك الخبر كذب واحد لا بعيد ولا يكون كذا في واحد واحد منها التماس او كما جعل احتمالها
اي روا الحديث ١٢

والله اعلم بالصواب

الحمد لله
والصلاة والسلام
على سيدنا محمد
وآله الطيبين الطاهرين
الذين هم من آل الله
والذين هم في جنة
العليين

الحمد لله
والصلاة والسلام
على سيدنا محمد
وآله الطيبين الطاهرين
الذين هم من آل الله
والذين هم في جنة
العليين

كثيرة وان اتفق الرواة فاستناد من الاسانيد في صيغ الاداء كسمعت فلانا قال سمعت
فلانا او حدثنا فلان قال حدث فلان وغير ذلك من الصيغ او غير هاهن الجازات القدر
كسمعت فلانا يقول اشهد بالله لقد حدثني فلانا الى الآخرة والفعلية كقولك دخلنا على فلان
قاطعنا ثم الى الآخرة او القولية والفعلية معاك قولك حدثني فلان وهو اخذ بلحجة قال
بالقد الى الآخرة فهو المسلسل وهو من صفات الاسناد قد يقع التسلسل في معظم الاسناد
لكثير المسلسل بالاولية فالسلسلة ينتهي الى السبقين عبيد فقط ومن رواه مسلسلا
الى منتها فقد هم وصيغ الاداء المشار اليها على اغان مرأب اكلوا سمعت وحدثني ثم
اخبرني وقرأت عليه هي المرتبة الثانية ثم قرأ عليه انا سمع وهي الثالثة ثم انبأني
وهي الرابعة ثم تالوني وهي الخامسة ثم شافني اي بالاجازة وهي السادسة كتب الى اي بالاجازة
التي تفرع عن مخطو هاهن الصيغ المحتملة للسمع والاجازة ولعلم السماع ايضا وهذا فضل
قال وذكر ورواها للفظان الا وكان من صيغ الاداء وهما سمعت وحدثني

شروط في بيان التقادير بين المراتب المذكورة ١٢

تقريب من التقادير بين المراتب المذكورة ١٢
المراتب المذكورة هي: ١- السماع ٢- الاجازة ٣- التواتر ٤- التواتر ٥- التواتر ٦- التواتر ٧- التواتر ٨- التواتر ٩- التواتر ١٠- التواتر ١١- التواتر ١٢- التواتر

هذا هو المتن الذي كتبه الشيخ
في هذا الكتاب وهو من
الاصول التي يجب ان
يعلمها كل من يتقدم
في هذا العلم
والله اعلم بالصواب

صرح اليه بسم وحده من لفظ الشيخ وتخصيص التحدث باسمه من لفظ الشيخ هو
 الاوسى به بان يمشي
 اي حديثي او حديثي
 الشارح بين اهل الحديث اصطلاحاً ولا فرق بين التحدث والخبار من حيث اللغة وقادراً
 وكذا الاخبار من حيث اللغة وقادراً
 الفرق بينه ما تكلف شئاً لكن لما تقرر في الاصطلاح صفاً ذلك حقيقة عرفية فمقدم على
 الفرق
 الحقيقة اللغوية مع ازها الاصطلاح انما شاء عند المشاققة ومن تبعهم وما غاب
 اي الفرق بينهما
 المغاربة فلم يستعملوا هذا الاصطلاح بالخبار والتحدث عندهم بمعنى واحد فان جمع
 اي التحدث في السماع والخبار في القراءة
 الراوي اي اني بصيغة الاول جمعاً كان يقول حدثنا فلان واسمنا فلان يقول وهو
 اي بصيغة المربية الاولى وهي سمعت وحدثني
 دليل على انه مغموم مع غيره وقد يكون النون للخطا لكن بقلة واولها اي صيغ المراتب
 كقولهم بل مجده انما نحن نزلنا الذكر
 اصحها اي اصح صيغ الاداء فسماع قائلاً لاهل الاشارة الى ان يسمي الواسطة وكان حدثني
 بخلاف حديثي وما بعده
 قد يطلق في الاجازة تاليساً وارفعها مقداراً فيقع في الاملاء ما في التثنية والتخفيف
 مرتبة
 والثالث وهو خبرني كالرابع وهو قرأت عليه من قرأ نفسه على الشيخ فان جمع كان يقولوا خبرنا
 من صيغ الاداء
 وقرأنا عليه فهو الخامس وهو قرأ عليه انا اسمه عرف من هذا ان التعديل يقرآن قرأ خبر
 اي مما ذكره في بيان اجزائه في قوله

الاخبار من حيث اللغة وقادراً
 الفرق بينه ما تكلف شئاً لكن لما تقرر في الاصطلاح صفاً ذلك حقيقة عرفية فمقدم على
 الفرق
 الحقيقة اللغوية مع ازها الاصطلاح انما شاء عند المشاققة ومن تبعهم وما غاب
 اي الفرق بينهما
 المغاربة فلم يستعملوا هذا الاصطلاح بالخبار والتحدث عندهم بمعنى واحد فان جمع
 اي التحدث في السماع والخبار في القراءة
 الراوي اي اني بصيغة الاول جمعاً كان يقول حدثنا فلان واسمنا فلان يقول وهو
 اي بصيغة المربية الاولى وهي سمعت وحدثني
 دليل على انه مغموم مع غيره وقد يكون النون للخطا لكن بقلة واولها اي صيغ المراتب
 كقولهم بل مجده انما نحن نزلنا الذكر
 اصحها اي اصح صيغ الاداء فسماع قائلاً لاهل الاشارة الى ان يسمي الواسطة وكان حدثني
 بخلاف حديثي وما بعده
 قد يطلق في الاجازة تاليساً وارفعها مقداراً فيقع في الاملاء ما في التثنية والتخفيف
 مرتبة
 والثالث وهو خبرني كالرابع وهو قرأت عليه من قرأ نفسه على الشيخ فان جمع كان يقولوا خبرنا
 من صيغ الاداء
 وقرأنا عليه فهو الخامس وهو قرأ عليه انا اسمه عرف من هذا ان التعديل يقرآن قرأ خبر
 اي مما ذكره في بيان اجزائه في قوله

الاخبار من حيث اللغة وقادراً
 الفرق بينه ما تكلف شئاً لكن لما تقرر في الاصطلاح صفاً ذلك حقيقة عرفية فمقدم على
 الفرق
 الحقيقة اللغوية مع ازها الاصطلاح انما شاء عند المشاققة ومن تبعهم وما غاب
 اي الفرق بينهما
 المغاربة فلم يستعملوا هذا الاصطلاح بالخبار والتحدث عندهم بمعنى واحد فان جمع
 اي التحدث في السماع والخبار في القراءة
 الراوي اي اني بصيغة الاول جمعاً كان يقول حدثنا فلان واسمنا فلان يقول وهو
 اي بصيغة المربية الاولى وهي سمعت وحدثني
 دليل على انه مغموم مع غيره وقد يكون النون للخطا لكن بقلة واولها اي صيغ المراتب
 كقولهم بل مجده انما نحن نزلنا الذكر
 اصحها اي اصح صيغ الاداء فسماع قائلاً لاهل الاشارة الى ان يسمي الواسطة وكان حدثني
 بخلاف حديثي وما بعده
 قد يطلق في الاجازة تاليساً وارفعها مقداراً فيقع في الاملاء ما في التثنية والتخفيف
 مرتبة
 والثالث وهو خبرني كالرابع وهو قرأت عليه من قرأ نفسه على الشيخ فان جمع كان يقولوا خبرنا
 من صيغ الاداء
 وقرأنا عليه فهو الخامس وهو قرأ عليه انا اسمه عرف من هذا ان التعديل يقرآن قرأ خبر
 اي مما ذكره في بيان اجزائه في قوله

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

كسالة بالذات

لطالب بين ارساله اليه بالكتاب من موضع الى آخر اذا خلا كل منها من الاذن وكان

اشتراط الاذن في الواحدة وهي ان يجد بخط يمين كاتبه فيقول وحل بخط فلان ولا يسو

فيه اطلاق خبره في مجرد ذلك الا ان كان له اذن بالرواية عنه فاطلق قوم ذلك

وكذا الوصية بالكتاب وهي ان يوصي عند موته او سفره لشخص معين باصدار او اطلاق

فقد قال قوم من ائمة المتقدمين يجوز ان يروي تلك الاصول عنه مجرد هذه الوصية

واذن ذلك المجهول ان كان له من الاجازة وكذا اشتراط الاذن بالرواية والاعلام هو

ان يروي الشيخ احد الطلبة باثني اروي الكتاب الفلاني عن فلان فان كان له من الاجازة

والا فلا يصح ذلك الاجازة العامة في المجاز لا في الجازية كان يقول اخبرت الجميع

اولم ادر سميوني اولاهل الاقليم الفلاني اولاهل البلد الفلاني وهو اقر الى الصلة لقر

الاخصا وكذا الاجازة للمجهول كان يقول فيها او معلوكا الاجازة للمعلم كان يقول

اخبرت سيوف فلان وفلان عطف على من كان يروي عنك فلو كان يروي عنك فلو كان يروي عنك

اخبرت سيوف فلان وفلان عطف على من كان يروي عنك فلو كان يروي عنك فلو كان يروي عنك

اخبرت سيوف فلان وفلان عطف على من كان يروي عنك فلو كان يروي عنك فلو كان يروي عنك

دين الوصية فما لهم يجوزون الرواية بالارسال ولا يجوزون بالوصية فانهم ع

Handwritten marginal notes at the top of the page, including phrases like "هذا هو...", "في...", and "من...".

عند الصبح... ^{في صورة مدح السلف ١٢} ...

ان شاء فلان واخرت لمن شاء فلان يقول اخرت لك ان شئت وهذا على الاصر في جملة

ذلك وقد جوز الرواية في جميع الكتب المجهول مالم يتبين المراد منه الخطيب حكا عن

جماعة من مشايخه واستعمل الاجازة للمعلم من القلاء ابو بكر بن داود وابو عبد الله بن داود

المعلقة عنهم ايضا ابو بكر بن داود وبالأجازة العاجمة كثير جمعهم بعض الحفاظ وكذا

وربهم على حروف المعجم كذا ترم وكل ذلك كالقول بسلامة توسع غير مسمى لان الاجازة

الخاصة للمعينة مختلفة في صحة اختلافها في عند القلاء وان كان العمل المستقر على

اعتبارها عند المتأخرين فهي دون السماء بالاتفاق فكيف اذا حصل فيها الاسترسال

المن كوزانها تروا دضعها كذا في الجملة خير من ايراد الخلد مضبلا والله اعلم والوهنا

انتهى الكلام فافسده صيغة الاداء لغة الرواة ان اتفقت اسماءهم واسماء ابائهم

فصاعدا واختلفت اشخاصهم سواء اتفق في ذلك اثنان منهم امر اكث

فصاعدا واختلفت اشخاصهم سواء اتفق في ذلك اثنان منهم امر اكث

فصاعدا واختلفت اشخاصهم سواء اتفق في ذلك اثنان منهم امر اكث

Extensive handwritten marginal notes on the right side, continuing the discussion of linguistic rules and citing various scholars.

(The following are the names of the people who were present at the meeting.)

في حروفهم فالتشابه في الحروف
 من غير ان يكونوا من جنس واحد
 من غير ان يكونوا من جنس واحد
 من غير ان يكونوا من جنس واحد

ويزكبت وما قبله انما من ان يحصل الاتفاق او الاشتباه في الاسم واسم الارشاد الا
 يحصل ١٢
 في حروفهم فالتشابه في الحروف
 من غير ان يكونوا من جنس واحد
 من غير ان يكونوا من جنس واحد
 من غير ان يكونوا من جنس واحد

ويزكبت وما قبله انما من ان يحصل الاتفاق او الاشتباه في الاسم واسم الارشاد الا
 يحصل ١٢
 في حروفهم فالتشابه في الحروف
 من غير ان يكونوا من جنس واحد
 من غير ان يكونوا من جنس واحد
 من غير ان يكونوا من جنس واحد
 مع ان عدد الحروف ثابتة في الجهتين او يكون الاختلاف بالتغيير مع نقصان
 بعض
 الاسماء عن بعض فمثلا الاول محمد بن سنان بكسر السين المهملة ونونين بينهما الف وهم
 جماعة منهم العوفي بفتح العين والواو ثم القاف شيخ الفراء ومحمد بن سنان بفتح السين المهملة
 وتشد بالياء تختانية وبعل الالف واعوهم ايضا جماعة منهم اليماحي شيخهم بن يوسف
 ومنها محمد بن جابر بن جهم بعد هاء الموحدة واخوه راء وهو محمد بن جابر بن مطعم تابعي
 وغيره ومحمد بن جابر بن جهم بعد هاء الموحدة واخوه راء وهو محمد بن جابر بن مطعم تابعي
 ايضا ومن ذلك محمد بن واصل كوفي مشهور ومطرون واصل بالطاء بدل العين شيخ آخر
 يروي عنه ابو حنيفة النهدي ومنه ايضا احمد بن الحسين صاحب ابراهيم بن سعد وغيره
 واحمد بن الحسين مثل لكن بدل الميم ياء تختانية وهو شيخ بخاري

٢٢
 في حروفهم فالتشابه في الحروف
 من غير ان يكونوا من جنس واحد
 من غير ان يكونوا من جنس واحد
 من غير ان يكونوا من جنس واحد

الاولى مشددة

في حروفهم فالتشابه في الحروف
 من غير ان يكونوا من جنس واحد
 من غير ان يكونوا من جنس واحد
 من غير ان يكونوا من جنس واحد

محمد بن سعد البعدي وكتابه اجمع ما جمع في كتابه وكتابه

[illegible]

ذلك في دجال ووضام وكذاب لانها وان كان فيها نوع مبالغته لکن فادوا التي قبلها
كروا بوقيل فها هو ١٢ اي انما اخبرت هذه الكلمات عما قبلها لانها ١٢

واسهلها الى اللفاظ الدالة على الجرح قولهم فلان لئيم اوسى الحفظ وفيه اذ مقال
في الرواية او الدليانة ١٢

وبين اسو الجرح واسهل مرات لا يخفى فقولهم متروكا وساقطا وفاضحا والعلطا ومنكر

شد من قولهم ضعيفا وليس بالقوي وفيه مقال من اللم ايضا مخرجات التعديل

وارفعها الوصف ما دل على المبالغة فيه اصرح من ذلك التعبير بافعل كاثق الناس او

اثبت الناس اليه المنتهى في التثنية فما تاكد بصفة من الصفا الدالة على التعديل او

صفتين كثقة ثقة او ثبت ثبت او ثقة حافظا وعلا ضابطا او مخوذا كذا دناها ما

اشهر بالقرين اسهل التبريح كيشير ويروي حديثه ويعتبر به فخذ كذا وينذكر مرارا

لا يخفى هذه الاحكام تنقل بذلك ذكرها هنا لئلا تفسد اللفظة فالحول يقبل التزكية من عار

اي المسائل الآتية بعد ذلك وهي قبول التزكية من عارف باسبابها اشر

باسبابها لا من غير عارف لئلا يركى بجرحها يظهر له ابتداء من غير حارسه

واختبار لو كانت التزكية صادرة من مزك واحد على الاصح

في قوله دجال ووضام وكذاب لانها وان كان فيها نوع مبالغته لکن فادوا التي قبلها كروا بوقيل فها هو ١٢ اي انما اخبرت هذه الكلمات عما قبلها لانها ١٢
واسهلها الى اللفاظ الدالة على الجرح قولهم فلان لئيم اوسى الحفظ وفيه اذ مقال في الرواية او الدليانة ١٢
وبين اسو الجرح واسهل مرات لا يخفى فقولهم متروكا وساقطا وفاضحا والعلطا ومنكر شد من قولهم ضعيفا وليس بالقوي وفيه مقال من اللم ايضا مخرجات التعديل
وارفعها الوصف ما دل على المبالغة فيه اصرح من ذلك التعبير بافعل كاثق الناس او اثبت الناس اليه المنتهى في التثنية فما تاكد بصفة من الصفا الدالة على التعديل او صفتين كثقة ثقة او ثبت ثبت او ثقة حافظا وعلا ضابطا او مخوذا كذا دناها ما اشهر بالقرين اسهل التبريح كيشير ويروي حديثه ويعتبر به فخذ كذا وينذكر مرارا لا يخفى هذه الاحكام تنقل بذلك ذكرها هنا لئلا تفسد اللفظة فالحول يقبل التزكية من عار اي المسائل الآتية بعد ذلك وهي قبول التزكية من عارف باسبابها اشر باسبابها لا من غير عارف لئلا يركى بجرحها يظهر له ابتداء من غير حارسه واختبار لو كانت التزكية صادرة من مزك واحد على الاصح
وصلية ١٢ اشر

في قوله دجال ووضام وكذاب لانها وان كان فيها نوع مبالغته لکن فادوا التي قبلها كروا بوقيل فها هو ١٢ اي انما اخبرت هذه الكلمات عما قبلها لانها ١٢
واسهلها الى اللفاظ الدالة على الجرح قولهم فلان لئيم اوسى الحفظ وفيه اذ مقال في الرواية او الدليانة ١٢
وبين اسو الجرح واسهل مرات لا يخفى فقولهم متروكا وساقطا وفاضحا والعلطا ومنكر شد من قولهم ضعيفا وليس بالقوي وفيه مقال من اللم ايضا مخرجات التعديل
وارفعها الوصف ما دل على المبالغة فيه اصرح من ذلك التعبير بافعل كاثق الناس او اثبت الناس اليه المنتهى في التثنية فما تاكد بصفة من الصفا الدالة على التعديل او صفتين كثقة ثقة او ثبت ثبت او ثقة حافظا وعلا ضابطا او مخوذا كذا دناها ما اشهر بالقرين اسهل التبريح كيشير ويروي حديثه ويعتبر به فخذ كذا وينذكر مرارا لا يخفى هذه الاحكام تنقل بذلك ذكرها هنا لئلا تفسد اللفظة فالحول يقبل التزكية من عار اي المسائل الآتية بعد ذلك وهي قبول التزكية من عارف باسبابها اشر باسبابها لا من غير عارف لئلا يركى بجرحها يظهر له ابتداء من غير حارسه واختبار لو كانت التزكية صادرة من مزك واحد على الاصح
وصلية ١٢ اشر

المسألة الأولى في كتاب الكمال ثم هذب المزي في تهذيب الكمال

وابن ماجه لعبد الغني المقدسي في كتاب الكمال ثم هذب المزي في تهذيب الكمال
من اصحاب السنة وذهب بعض الكبراء الى دخول الموطا في اصحاب السنة وهو الحق

وقد خصته وزدت عليه أشياء كثيرة وسميته تهذيب التهذيب جاء مع اشتغال عليه

المسألة الثانية في تهذيب المزي في تهذيب الكمال

من الزيادة قد رثلت الاصل من المزمع ايضا معرفة الاسماء المقردة وقد صنف فيها

اي الاصل الاول والثاني وهو بعيد

الحافظ ابو بكر احمد بن هرون البرقي قد ذكر أشياء كثيرة تعقبوا عليه بعضها ومن
مثله لبي كافي بن كافي كصا كها فمردان

ذلك قوله صغدي بن سنان احد الضعفاء وهو بصم المملة وقد تبدل سينها ملة

وسكون العين المحجمة بعد هاء ال ماملة ثم ياء كياء النسب وهو اسم علم بلفظ

٨٨

النسب ليس هو فردا في الجرح والتعديل لابن ابي حاتم صغدي الكوفي ونقده

ابن
ابن معين وفرق بينه وبين الذي قبله فضعفه وفي تاريخ العقيلي صغدي

ابن
عبد يروي عن قتادة قال العقيلي حديثه غير محفوظ انتهى واطنه هو الذي ذكره

من
البحاتم واما كوز العقيل ذكره في الضعفاء فانه هو المحدث الذي ذكره وليس الكوفة من بل هي

صحة
الراوية عن عتبة بن عبد الرحمن بن عبد الله بن كلسند بالمملة النوفري جعفر وهو من زبائن الجند

كظيمة

مباشرة الخياطه في الشتر
اي في الانتساب المذكور

سلام انعام کس فریفتی که اقبال
مرا در میان جانان کس از فرد

بالقسط الى دكان يخصص منها ومن المهر ايضا معرفة اسباب ذلك الالقاء
ولم يظهر له وجه الخشب اعرب كما ذكرنا في الفصل الثامن والستين
والنبي التي باطنها على خلافها ومقر الموانع على الأسفل بالرق او بالحلف او بالا
من العلماء والاداة

9.

9.

الكتاب في الحديث

الكتاب في الحديث

التمييز هـ في السماع وقد جرت عادة المحدثين بأحصارهم الاطفال
وهو من فهم الخطاب ودرا الجواب على وجه الصواب

عجالس الحديث ويكتبون لهم انهم حضروا ولا بد لهم في مثل ذلك من اجازة
ليحصل لهم من بركاته فان عند ذكر الصالحين تكثر الرحمة بهم

لمسمع والاصح في سنن الطلبة بنفسه ان يتأهل لذلك ويصح تحمل الكافي ايضا اذا
لان سماعهم لا لا يكافي به

اذا بعد سلامة وكذلك الفاسق من باب الاول اذا اذاه بعد توبته وثبوت عدل
صحة تحمله

واما الاداء فقل تقدم اندلا اخضا صلب بزم من معين بل يقتيد بالاحتياج التنا
هل

لذلك وهو مختلف باختلاف الاشخاص قال ابن خلد اذا بلغ الخمسين ولا ينكر
قال سير مطي ان من لا يميز ذلك بالاستحقاق التام فخله خطاه في المرام يجوز له ان يتعدي وان لم يكن له

عند الاربعين وتعقب عن حدث قبلها كمال ومن المزم معرفة صفة الضبط
اعترض على ابن خلد

في الكتاب وصفه كتابة الحديث وهوان يكتبه مبينا مفسرا فيشكل المشكل منه
اي طريقة كتابة الحديث

وينقطه وليكن الساقط في الحاشية اليمني مادام في السطريقية والافقي اليسرى
اي مطلقا او التخل منه

وصفة عرضه وهو مقابلته مع الشيخ المسموع او مع ثقة غيره او مع نفسه
من لهم معرفة صفة عرضه

شيئا فشيئا وصفه سماعه بان لا يتشاغل بما يحل به من نسخ او حديث
قيد لا خبرا والكل

الكلام

قيد لا خبرا والكل

قوله
صفة كتابة الحديث

قوله
صفة كتابة الحديث

قوله
صفة كتابة الحديث

قوله
صفة كتابة الحديث

قوله
صفة كتابة الحديث

قوله
صفة كتابة الحديث

قوله
صفة كتابة الحديث

قوله
صفة كتابة الحديث

قوله
صفة كتابة الحديث

قوله
صفة كتابة الحديث

قوله
صفة كتابة الحديث

قوله
صفة كتابة الحديث

قوله
صفة كتابة الحديث

قوله
صفة كتابة الحديث

قوله
صفة كتابة الحديث

اي كذا
قوله
صفة كتابة الحديث

قوله
صفة كتابة الحديث

قوله
صفة كتابة الحديث

على بقتة ويجمع اسانيد اها مستوعبا ومتقيا ان كنت مخصوصة ومن
 المرم معرفة سبب الحديث وقد صنف بعض شيوخ القاضي ابن يعلى
 بن الفراء الكنبلى وهو ابو حفص العكبرى وقد ذكر الشيخ تقي الدين ابن
 دقيق العبدان بعض اهل عصوة شرع في جمع ذلك وكانه ما راى
 تصنيف العكبرى المذكور وصنفوا في غالب هذه الانواع على الشرائع
 اليه غالبا وهى اى هذه الانواع المذكورة في هذه الخاتمة نقل محض
 ظاهرة التعريف مسغنية عن التمثيل وحصرها متعسرا فليراجع لها
 مسوطا نقا ليحصل الثوق على حقائقها والله الموفق والهادى للحق
 لا اله الا هو عليه توكلت واليه انيب وحسبنا الله ونعم الوكيل والحمد لله
 رب العالمين صلى الله على خير خلقه نبي الرحمة محمد وآله وصحبه واخيه عترة النبي
 وآله

على بقتة ويجمع اسانيد اها مستوعبا ومتقيا ان كنت مخصوصة ومن
 المرم معرفة سبب الحديث وقد صنف بعض شيوخ القاضي ابن يعلى

بن الفراء الكنبلى وهو ابو حفص العكبرى وقد ذكر الشيخ تقي الدين ابن
 دقيق العبدان بعض اهل عصوة شرع في جمع ذلك وكانه ما راى

تصنيف العكبرى المذكور وصنفوا في غالب هذه الانواع على الشرائع
 اليه غالبا وهى اى هذه الانواع المذكورة في هذه الخاتمة نقل محض

ظاهرة التعريف مسغنية عن التمثيل وحصرها متعسرا فليراجع لها
 مسوطا نقا ليحصل الثوق على حقائقها والله الموفق والهادى للحق

لا اله الا هو عليه توكلت واليه انيب وحسبنا الله ونعم الوكيل والحمد لله
 رب العالمين صلى الله على خير خلقه نبي الرحمة محمد وآله وصحبه واخيه عترة النبي

وآله

على بقتة ويجمع اسانيد اها مستوعبا ومتقيا ان كنت مخصوصة ومن
 المرم معرفة سبب الحديث وقد صنف بعض شيوخ القاضي ابن يعلى

بن الفراء الكنبلى وهو ابو حفص العكبرى وقد ذكر الشيخ تقي الدين ابن
 دقيق العبدان بعض اهل عصوة شرع في جمع ذلك وكانه ما راى

تصنيف العكبرى المذكور وصنفوا في غالب هذه الانواع على الشرائع
 اليه غالبا وهى اى هذه الانواع المذكورة في هذه الخاتمة نقل محض

ظاهرة التعريف مسغنية عن التمثيل وحصرها متعسرا فليراجع لها
 مسوطا نقا ليحصل الثوق على حقائقها والله الموفق والهادى للحق

لا اله الا هو عليه توكلت واليه انيب وحسبنا الله ونعم الوكيل والحمد لله
 رب العالمين صلى الله على خير خلقه نبي الرحمة محمد وآله وصحبه واخيه عترة النبي

وآله

على بقتة ويجمع اسانيد اها مستوعبا ومتقيا ان كنت مخصوصة ومن
 المرم معرفة سبب الحديث وقد صنف بعض شيوخ القاضي ابن يعلى

بن الفراء الكنبلى وهو ابو حفص العكبرى وقد ذكر الشيخ تقي الدين ابن
 دقيق العبدان بعض اهل عصوة شرع في جمع ذلك وكانه ما راى

تصنيف العكبرى المذكور وصنفوا في غالب هذه الانواع على الشرائع
 اليه غالبا وهى اى هذه الانواع المذكورة في هذه الخاتمة نقل محض

قصيدة

هذه قصيدة التأسير في اشدها الحبا الفخري حامل نكات الحديث والتفسير المحقق الاريب و
الفاضل اللبيب الماهر اللودعي والعالم السليحي مولا ناعيد الكريمو التونكي مد ظله العالي

الكل خير في اتباع محمد	امام فقام المرسلين المجد	ومسلكا لغنا راثة العبد	ما ترة اثر لخطي بمقصد
وذلك من علم الحديث	مشرف علوم تقتنيها التفتد	وذلك موقوف لخصوص رفاة	على علم احيا الاحاديث بعد
اصول الحديث اسماء واسمي	واعظم نفعاً قد حوكل مقصد	وفي ذلك العلم كتاب الذي	الى حلة الاعلام في افضل احد
كتاب مبين باه نور حسنه	به يستضي النافس كل مشهد	وفدا شرح النجاة الفخر الاله	بمصطلح القوم حانر بمصد
وقد طبع هذا برحة زينا	بالطف طبع مصلح غير	وعلى الله عز علي كان بطبعه	وصحاه كلا بفكر مسد
وحشا حتى حل كل عوصه	وكذا جدي ككز منصد	وانعني به للمولي الكريمو	وعلى وقبر كد بو عسجد
وذلك عبد الله على صابرا	على حنة النذير في اليد	فبشر كبريا معشر الخير والهي	بطبع كتاب فائق متفرد
هذيا لكون تحصلوا فاقبلوا	اليه بوجه مشرق لا مسود	متى تم طبع الشرح قف مؤرد	زهي الشرح تميحا بطبع مسد

تقريظ

هذا ما قرظه الفاضل المنين والماهر العظمين المتوقد الزكي التلميذ الاسرشد حضرة المحشي المولوي ابو النضر
محمد سيد الدين الرهنجي اللكنوي المتخلص بالقرشي سلمه الله القوي

الحمد لله الذي به سقف السماء مرفوع ومهاد الارض موضوع مضطرب في ادراك كنهه عقل الاصفياء
الاذكياء وضعيف عن احصاء صفاته مدرك الاولياء والا نبياء والصلوات والسلاط على مرسله البشيرة
النذير للتسلل الامتنان المتواتر الاحسان المبعوث بالدين القيم الناصح لسائر الملل والاديان وعلى الله وحده
الذين ماصروا اعمارهم الا في رضوان الله الاكبر امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون
عن المنكر سيما الاسرعة الصحيحة الاعتقاد اتفقوا في الرشادات المحسن العبادات المقبول الطاعة وبعد
فلما كان علو اصول الحديث لجل العلوم منزلة واعلاها مرتبة وكان كتاب نزهة النظر في توضيح حجة الفكر
الذي افقه خاتم الحديثين افضل المتأخرين المستغنى عن المدح والاوصاف المشهورة في الاطراف والاكتفا
العالم الرباني المحافظ ابن حجر عسقلاني في درة بهية صحيفة ملكوتية لهم مسائل انيقة ودلائل رشيقة
ومقاصد لطيفة ومطالب مفيضة كتاب لونا مله صبر ولا صبر وهو ذو بصير صحيح اذ ارد لطبعه

هذا ما قرظه الفاضل المنين والماهر العظمين المتوقد الزكي التلميذ الاسرشد حضرة المحشي المولوي ابو النضر محمد سيد الدين الرهنجي اللكنوي المتخلص بالقرشي سلمه الله القوي

مفہرست بہر وقت سبب الیوم مفہرست بہر وقت سبب الیوم مفہرست بہر وقت سبب الیوم	کہ غور میں گوشت و حبیب انثر کہ غور میں گوشت و حبیب انثر کہ غور میں گوشت و حبیب انثر	بجائی میں و فیما او اگر طلبد بجائی میں و فیما او اگر طلبد بجائی میں و فیما او اگر طلبد	ضمیمہ ہندیہ بہر وقت ضمیمہ ہندیہ بہر وقت ضمیمہ ہندیہ بہر وقت
خصوص بہر شخص کہ خصوص بہر شخص کہ خصوص بہر شخص کہ	کہ فیض مطالع تواند علانش کہ فیض مطالع تواند علانش کہ فیض مطالع تواند علانش	ولی بصحت طبع است اعتقاد کجا ولی بصحت طبع است اعتقاد کجا ولی بصحت طبع است اعتقاد کجا	بجائی میں و فیما او اگر طلبد بجائی میں و فیما او اگر طلبد بجائی میں و فیما او اگر طلبد
ہزار شکر فہرگام فہرگام ہزار شکر فہرگام فہرگام ہزار شکر فہرگام فہرگام	کہ بہت از کوشش مطالع و اسرار کہ بہت از کوشش مطالع و اسرار کہ بہت از کوشش مطالع و اسرار	کہ از اصول حدیث جمع و تباہ کہ از اصول حدیث جمع و تباہ کہ از اصول حدیث جمع و تباہ	بجائی میں و فیما او اگر طلبد بجائی میں و فیما او اگر طلبد بجائی میں و فیما او اگر طلبد
چرا بصحت و خوبی باشد او چرا بصحت و خوبی باشد او چرا بصحت و خوبی باشد او	کہ فاضلی است مصحح و فکرو اسرار کہ فاضلی است مصحح و فکرو اسرار کہ فاضلی است مصحح و فکرو اسرار	کہ در علوم ہندی است فضل و حجاز کہ در علوم ہندی است فضل و حجاز کہ در علوم ہندی است فضل و حجاز	بجائی میں و فیما او اگر طلبد بجائی میں و فیما او اگر طلبد بجائی میں و فیما او اگر طلبد
فقیر و بارع و مصنف و صاحب فقیر و بارع و مصنف و صاحب فقیر و بارع و مصنف و صاحب	کہ فاضلی است مصحح و فکرو اسرار کہ فاضلی است مصحح و فکرو اسرار کہ فاضلی است مصحح و فکرو اسرار	کہ در علوم ہندی است فضل و حجاز کہ در علوم ہندی است فضل و حجاز کہ در علوم ہندی است فضل و حجاز	بجائی میں و فیما او اگر طلبد بجائی میں و فیما او اگر طلبد بجائی میں و فیما او اگر طلبد
چرا وصف است برین طبع و فکرو چرا وصف است برین طبع و فکرو چرا وصف است برین طبع و فکرو	کہ فاضلی است مصحح و فکرو اسرار کہ فاضلی است مصحح و فکرو اسرار کہ فاضلی است مصحح و فکرو اسرار	کہ در علوم ہندی است فضل و حجاز کہ در علوم ہندی است فضل و حجاز کہ در علوم ہندی است فضل و حجاز	بجائی میں و فیما او اگر طلبد بجائی میں و فیما او اگر طلبد بجائی میں و فیما او اگر طلبد

ولہ ایضا

ہر ایک ہی علم کو یہ آرزو تھی ہر ایک ہی علم کو یہ آرزو تھی ہر ایک ہی علم کو یہ آرزو تھی	کہ چہ چاہی کہی نہیں شرح کہ چہ چاہی کہی نہیں شرح کہ چہ چاہی کہی نہیں شرح	یکایک خیمے ہائے فرسنگو یکایک خیمے ہائے فرسنگو یکایک خیمے ہائے فرسنگو	بشارت می چہی نہیں شرح بشارت می چہی نہیں شرح بشارت می چہی نہیں شرح
<h3>ولہ ایضاً فی المنثر</h3> <p>لقد طبعت اصول الحدیث</p>			

قطعة تاریخ

از تالیف طبع بلند و فکر اجندہ جامع معقول و منقول حاوی فرہ و اصول محقق کامل مدقق فاضل
حضرت مولوی راغب الدیانی تہی سلمہ اللہ تعالیٰ

چہا نام خدا بہترین نسخہ چہا نام خدا بہترین نسخہ چہا نام خدا بہترین نسخہ	بہت اچھا بہت عمدہ بہت بہت اچھا بہت عمدہ بہت بہت اچھا بہت عمدہ بہت	بیان کیفیت گرجہ منور بیان کیفیت گرجہ منور بیان کیفیت گرجہ منور	تو حصر سجیدی کاغذ سحر سلوب تو حصر سجیدی کاغذ سحر سلوب تو حصر سجیدی کاغذ سحر سلوب
سواد اسکا سواد دیدہ حور سواد اسکا سواد دیدہ حور سواد اسکا سواد دیدہ حور	بیاض اسکا بیاض چشم تقوی بیاض اسکا بیاض چشم تقوی بیاض اسکا بیاض چشم تقوی	سطور اسکی میں انہا مسلسل سطور اسکی میں انہا مسلسل سطور اسکی میں انہا مسلسل	نقاط اسکی میں در بحر مطلوب نقاط اسکی میں در بحر مطلوب نقاط اسکی میں در بحر مطلوب
<p>کیا راغب نے جہدم فکر تاریخ کیا راغب نے جہدم فکر تاریخ کیا راغب نے جہدم فکر تاریخ</p>			

اشتہار

چونکہ یہ کتاب حسب منشاء قانون بستم داخل ہی رجسٹری گورنمنٹ کی گئی لہذا امید ہے کہ کوئی صاحب قصہ
چہا نام خدا بہترین نسخہ
چہا نام خدا بہترین نسخہ
چہا نام خدا بہترین نسخہ



[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

قولہ مصطلحاً حالہ بعد عبادۃ عن سبب فاسس قادیان

[illegible]

اعمالنا يظهر ان المراد بالزوم الالتزام بمعنى العلماء لا تلقوا كتبها بالقبول لزم ان يكون رعاها على وصف العمل ما شرع الشريعة

[illegible]

عليه انه اشترط في حسن ان يردى غوه من وجه آخر ولم يشترط ذلك في الصبح فافهم ان يكون كل صحيح حسنا فالافراد الصبح عليه في حسنة.

من اندر اموال خود را علقه فرستاده اند و بایست که بایست که از سبیل احوال سبیل خود را بفرستد و از سبیل احوال خود را بفرستد و از سبیل احوال خود را بفرستد

[illegible]

فمن غير المسدود في الدنيا وليست كغيره في الآخرة. وفيه ضعف من الآخرة. وفيه ضعف من الآخرة. وفيه ضعف من الآخرة.

قوله يرمى انكذب فهو احد الكاذبين الخ قال النووي في شرح مسلم ضبط يرمى بضم الياء والكاذبين بكسر الهمزة وتشديد النون على الجمع ، وهو المشهور في القليلين قال القاضي عياض الرواية فيه عندنا انكاذب يرمى عليه بالجمع

[illegible][illegible][illegible][illegible]

رواه عن ابن المبارک حسن بن جابر بن اسباط وصرح بعضهم بنظر الاخیاء بنحو انهم اشتهروا بهذا القول وشرطوا ان يقع التصحیح بالسماع والایروی مع ذلك مثل القرينة علی ان الزيادة واداءهم ولا يخرجوا التصحیح بالسماع

عن ابن المبارک عن ابن جابر بن اسباط وصرح بعضهم بنظر الاخیاء بنحو انهم اشتهروا بهذا القول وشرطوا ان يقع التصحیح بالسماع والایروی مع ذلك مثل القرينة علی ان الزيادة واداءهم ولا يخرجوا التصحیح بالسماع

عن ابن المبارک عن ابن جابر بن اسباط وصرح بعضهم بنظر الاخیاء بنحو انهم اشتهروا بهذا القول وشرطوا ان يقع التصحیح بالسماع والایروی مع ذلك مثل القرينة علی ان الزيادة واداءهم ولا يخرجوا التصحیح بالسماع

عن ابن المبارک عن ابن جابر بن اسباط وصرح بعضهم بنظر الاخیاء بنحو انهم اشتهروا بهذا القول وشرطوا ان يقع التصحیح بالسماع والایروی مع ذلك مثل القرينة علی ان الزيادة واداءهم ولا يخرجوا التصحیح بالسماع

في موضع الزيادة لا يستلزم كون الزيادة دها مجوز ان يكون الراوي صحيح من قبل وهو من شخص ثم مع ذلك الراوي

[illegible]

لما خرج من المقر في الجملة ، فمات بجزيرة سقطا والثالث - ان لم يكن رواه هو او غيره على التمام مرة لم يخرجه والاحزاب والاربع

[illegible]

قیمت فی جلد ۵/-

